

ПРАВОСЛАВНОЕ ИСПОВѢДАНІЕ
КАТОЛИЧЕСКОЙ и АПОСТОЛЬСКОЙ
ЦЕРКВИ
ВОСТОЧНОЙ,

съ приложеніемъ слова Святаго Іоанна Дамаскина о святыхъ
иконахъ, и изложенія вѣры, по откровенію Святаго Григорія
чудотворца, Епископа Неокесарійскаго.

Переводъ съ греческаго языка.



МОСКВА.
Синодальная Типографія.
1900.

Печатано съ разрѣшенія Святѣйшаго Синода.



НЕКТАРІЙ,

Вожією милостію Патріархъ святаго града Іерусалима и всея Палестины:

всѣмъ православнымъ читателямъ, возлюбленнымъ братіямъ и чадамъ въ Господѣ, благодать, миръ и милость отъ Бога.

Внимательно прочитай книгу сію, любезный читатель, если хочешь научиться истинной вѣрѣ, и, находясь еще въ сѣмъ вещественномъ тѣлѣ, освѣтиться лучами свѣта невещественнаго, то есть жить превыше видимаго, и быть съ Богомъ, возлетая къ Нему мысля. Ибо въ книгѣ сей содержится, хотя кратко, но не менѣе того ясно, истинное ученіе, какъ то и самое названіе ея показываетъ тебѣ: поелику она называется Православное Исповѣданіе, то-есть Грековъ; исповѣданіе правое и чистое, не имѣющее въ себѣ ни малѣйшей примѣси отъ новизнъ какихъ-нибудь другихъ исповѣданій. Оно составлено первоначально Россійскою Церковію, (которая отъ первыхъ временъ своихъ слѣдовала истиннымъ догматамъ Восточной Церкви), по слѣдующей побудительной причинѣ. Петръ Могила (не за долго предъ симъ преставившійся и благочестиво отшедшій къ Богу); когда онъ преславнымъ и блаженнѣйшимъ патріархомъ Іерусалимскимъ Теофаномъ былъ избранъ и рукоположенъ въ православнаго митрополита, и когда ему поручена была

въ управленіе Кіевская митрополія, нашель паству свою зараженною нѣкоторыми новыми мнѣніями неправовѣрныхъ, — мнѣніями, совершенно противными правому, древнему ученію. Посему, какъ добрый пастырь и ревностный защитникъ вѣры, онъ предпринять богоугоднѣйшее намѣреніе—расположить и обратить Россійскую Церковь къ тому чистому ученію, котораго она держалась сначала; а всѣ возникшія въ ней новыя мнѣнія истребить съ корнемъ, и такимъ образомъ удобритъ духовную ниву свою, и содѣлать ее плодородною. Размысливъ хорошо о своемъ дѣлѣ, онъ немедленно приступилъ къ исполненію. Вызвалъ изъ своей епархіи въ митрополію славившихся просвѣщеніемъ мужей и еще прежде того призвалъ трехъ подвластныхъ себѣ епископовъ (рукоположенныхъ тѣмъ же преславнымъ патриархомъ Іерусалимскимъ). Много разсуждали, и напоследокъ всѣ съ общаго совѣта и согласія опредѣлили: написать кратко изложеніе вѣры своей, и точнѣйшее разсмотрѣніе онаго предоставить Священному Синоду Константинопольской Церкви, которой изначала слѣдовали, повинувся ей, какъ главѣ Православной Вѣры Греческой, и обращаясь къ ней, какъ къ вѣрному судіи, дабы тѣ пункты ученія, которые она утвердить, и имъ удержать; и напротивъ, которые она отрицеть, тѣ и имъ отвергнуть, какъ ложныя. Такимъ образомъ составивъ книгу; и давъ ей наименованіе: Изложеніе Россійской Вѣры, просили великую Константинопольскую Церковь отправить повѣренныхъ отъ Синода и экзарховъ патриаршескихъ въ Молдавію, куда и съ своей стороны обѣщали послать людей для того, чтобы тамъ сначала разсмотрѣть изложенныя пункты вѣры ихъ, согласны ли они или не согласны съ православнымъ ученіемъ Восточной Церкви, а послѣ таковаго разсмотрѣнія и пріобщить къ ней всенародно. Вслѣдствіе сего отправлены были отъ Священнаго Синода преосвященнѣйшій митрополитъ Никейскій Порфирій и Мелетій Суринъ, учитель великой Церкви, который, бывъ съ младенчества воспитанъ и наставленъ въ благоче-

стивомъ и православномъ ученіи, когда достигъ совершенства въ жизни и образованіи, справедливо занимаетъ мѣсто проповѣдника, толковника и почитается кормиломъ православныхъ догматовъ вѣры. Представляя въ сіе время лице патріарха, съ полномочною властію отъ всего Священнаго Синода, онъ прибылъ въ Молдавію какъ выше сказали, съ Порфириемъ. Прибыли также и изъ Россіянъ; Исаія Трофимъ, (въ латин. Трофимовъ, то-есть сынъ), Кононовичъ (Иосифъ), и Ксеновичъ (Игнатій), мужи поистинѣ достойные удивленія, и всякою мудростію и знаніемъ украшенные. Содѣлавъ своимъ руководителемъ въ истинномъ ученіи Начальника всякаго познанія Бога, они послѣ многихъ изслѣдованій и внимательнаго чтенія Священнаго Писанія, съ успѣхомъ окончили сію книгу, совершенно очистивъ оную отъ всѣхъ неправовѣрныхъ мыслей, и отъ всякой примѣси новаго ученія. Отсюда вскорѣ препроводили ее къ четыремъ благочестивымъ и православнымъ патріархамъ Апостольскихъ престоловъ, которые и одобрили оную, какъ содержащую въ себѣ истинное и правое ученіе, и ни въ чемъ неотступающую отъ Каѳолической и Православной Вѣры Греческой, единогласно объявили всѣмъ ея чистоту и целожность, и каждый съ своимъ клиромъ, утвердивъ собственноручными подписями, какъ здѣсь и видно, назвали оную Православною Вѣрою не Россіянь только, но и всѣхъ Грековъ!

Россіяне давно уже издали въ свѣтъ сію книгу на своемъ языкѣ; а у Грековъ она доселѣ читалась только въ рукописяхъ, и притомъ въ немногихъ экземплярахъ. Но ученѣйшій, и не менѣе того благочестивѣйшій и вѣрѣ православной преданный, толмачъ Восточной и Западной Имперій Самодержцевъ, Господишь Панатіотъ, какъ ревностиѣйшій поборникъ Греческаго племени, и горячайшій защитникъ православнаго нашего ученія, къ числу другихъ знаменитыхъ дѣлъ своихъ не умедлилъ присовокупить и сіе: взялъ на себя стараніе (не смотря на то, что во всякое время онъ занятъ

быль гражданскими должностями) собственнымъ иждиве-
 ніемъ напечатать книгу сію на греческомъ и латинскомъ
 языкахъ, дабы всѣ, желающіе уснѣть въ благочестіи, безъ
 платы могли получать оную, (ибо онъ приказалъ раздавать
 экземпляры книги сей безденежно) и изъ нея, какъ изъ
 чистаго и животворнаго источника спасенія, почерпали бла-
 гочестивое ученіе нашей Церкви, не уклоняясь къ какимъ-
 нибудь ложнымъ мнѣніямъ разномыслящихъ, и не оболь-
 щаясь оными. А что книга сія написана слогомъ простымъ,
 (дабы не только ученые, но и простые люди могли по-
 нимать оную), сему не должно удивляться; поелику человѣкъ
 благоразумный смотритъ не на красоту выраженій, но на
 истину словъ. Итакъ всѣ мы должны быть обязаны вели-
 кою и вѣщою благодарностію сему мужу, оказавшему намъ
 такое благодѣяніе, и молить Бога, да вознаградитъ Онъ
 его щедро, и да удостоитъ его нетлѣнныхъ наградъ въ
 день воздаянія.

Въ Константинополѣ, въ нашей обители.

1662 года, Ноября 20.





ПАРΘΕΝІЙ,

Божією милостію Архієпископъ Константинополя, новаго Рима, и Вселенскій Патріархъ:

Я смиренный, со священнымъ соборомъ архіереевъ и клиромъ, прочитавъ присланную къ намъ отъ единовѣрной намъ Малороссійской Церкви книгу, подъ заглавіемъ—Исповѣданіе Православной Вѣры Каѳолической и Апостольской Церкви Христовой, содержащую въ себѣ три части: Вѣру, Любовь и Надежду, гдѣ Вѣра раздѣляется на двѣнадцать членовъ Вѣры, или Священнаго Символа; Любовь—на десять заповѣдей, и другія обязанности, предписываемыя Священнымъ и Богодухновеннымъ Писаніемъ Вѣтхаго и Новаго Завѣта; Надежда—на молитву Господню, и девять блаженствъ Святаго Евангелія,—нашли, что она во всемъ согласуется съ догматами Христовой Церкви и священными канонами, и нѣтъ въ ней ничего противнаго Церкви. Впрочемъ другую часть оной (представленную на латинскомъ языкѣ) мы не читали; поему утверждаемъ ту только, которая писана на нашемъ языкѣ, и общимъ мнѣніемъ Синода опредѣляемъ: всякому благочестивому и православному христіанину, члену Восточной и Апостольской Церкви, читать сію книгу, и не отвергать оной. Почему и подписуется нами во всегдашнее ея употребленіе. Въ лѣто Спасенія 1645, мѣсяца Марта 11 дня.

**Собственноручная подпись Святѣйшаго Синода
есть слѣдующая:**

Пароеній, Божією милостію Архієпископъ Константинополя, новаго Рима, и Вселенскій Патріархъ.

Іоанникій, Божією милостію Папа и Патріархъ великаго града Александрін, и Судія Вселенскій.

Макарій, Божією милостію Патріархъ великаго града Божія Антиохіи.

Паисій, Божією милостію Патріархъ Святаго града Іерусалима.

Лаврентій Ашкірскій.

Григорій Ларисскій.

Пахомій Халкидонскій.

Пароеній Адрианопольскій.

Іоанникій Веррійскій.

Мелетій Родосскій.

Корпилій Меонмнійскій.

Пароеній Хійскій.

Ласкаръ великій Логоеть великой Церкви.

Христодуль великій Экономъ великой Церкви.

Михаилъ великій Риторъ великой Церкви.

Оеологъ Священникъ, великій Сакелларій великой Церкви.

Георгій Сакеллій великой Церкви.

Евстаоій великій Хартофулакъ великой Церкви.

Өома Власть, Протекдикъ великой Церкви.

Филиппъ Протонотаріусъ великой Церкви.

Константинъ Протоапостоларій великой Церкви.

Николай Логоеть великой Церкви.

Константинъ Упомятаграфъ великой Церкви.

Михаилъ Дикеофулакъ великой Церкви.

Хрисоскулъ Логоеть общественной казны великой Церкви.

Экземпляры сей книги давать безденежно благочестивымъ христіанамъ въ пользу души знаменитаго и просвѣщеннаго Господина Панагіота.





ПРАВОСЛАВНОЕ

ИСПОВѢДАНІЕ ВѢРЫ

КАФОЛИЧЕСКОЙ И АПОСТОЛЬСКОЙ ЦЕРКВИ ВОСТОЧНОЙ.

Вопросъ 1. Что долженъ имѣть православный и католическій Христіанинъ, чтобы наследовать жизнь вѣчную?

Отвѣтъ. Правую вѣру и добрыя дѣла. Ибо кто имѣетъ и то и другое, тотъ есть истинный христіанинъ, и твердо надѣется вѣчнаго спасенія, по свидѣтельству Священнаго Писанія: *зрите ли, яко отъ дѣлъ оправдается человекъ, а не отъ вѣры единый?* (Іак. 2, 24). И ниже: *якоже бо тѣло безъ духа мертво есть, тако и вѣра безъ дѣлъ мертва есть.* (Іак. 2, 26). То же самое говоритъ въ другомъ мѣстѣ и Божественный Павелъ: *имѣя вѣру и благовую совѣсть, юже нынѣ отрицувше, отъ вѣры отпадоша* (1 Тим. 1, 19). И въ другомъ мѣстѣ: *имуще таинство вѣры въ чистѣй совѣсти* (1 Тим. 3, 9).

Вопр. 2. Почему христіанинъ долженъ прежде вѣровать, а послѣ того уже дѣлать добрыя дѣла?

Отв. Потому, что никто не можетъ угодить Богу безъ вѣры, по слову Павла: *безъ вѣры не возможно угодити Богу: вѣровать бо подобаетъ приходящему къ Богу, яко есть, и*

взыскающимъ Его мздовоздатель бываетъ (Евр. II, 6). Итакъ, чтобы христіанинъ угоденъ былъ Богу, и дѣла его были пріятны Ему, во первыхъ, онъ долженъ имѣть вѣру въ Бога, во вторыхъ, по вѣрѣ располагать жизнь свою.

Вопр. 3. Въ чемъ состоятъ сіи двѣ должности?

Отв. Въ трехъ Богословскихъ добродѣтеляхъ, какъ-то: въ Вѣрѣ, Надеждѣ и Любви. Посему и раздѣлимъ Исповѣданіе на три части. Въ первой части будемъ говорить о членахъ Вѣры; во второй о Надеждѣ, молитвѣ Господней и блаженствахъ; а въ третіей о Божественныхъ заповѣдяхъ, заключающихъ въ себѣ Любовь къ Богу и ближнему.





ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

О ВѢРѢ.

Вопр. 4. Что есть Вѣра?

Отв. Вѣра, по словамъ блаженнаго Павла, есть уповаемыхъ извѣщеніе, вещей обличеніе невидимыхъ: въ сей бо свидѣтельствовани быша древніи (Евр. 11, 1 и 2). Или такъ: Вѣра Православная, Каѳолическая и Апостольская состоитъ въ вѣрованіи сердцемъ, и исповѣданіи устами единаго Троицпостаснаго Бога, по ученію того же Павла: *сердцемъ вѣруется въ правду, усты же исповѣдуется во спасеніе* (Римл. 10, 10). Кромѣ сего православный христіанинъ долженъ за вѣрное и несомнѣнное принимать—(Собор. VI, прав. 82), что всѣ члены Вѣры Каѳолической и Православной Церкви, преданы ей отъ Господа нашего Иисуса Христа чрезъ Его Апостоловъ, изъяснены и утверждены Вселепскими Соборами, и вѣровать въ оныя, какъ повелѣваетъ Апостолъ: *тѣмже убо, братіе, стойте и держите преданія, и мже научитесь или словомъ, или посланіемъ нашимъ* (2 Солун. 2, 13). И въ другомъ мѣстѣ: *хвалю вы, братіе, яко вся моя помните, и якоже предахъ вамъ, преданія держите* (1 Кор. 11, 2). Изъ чего видно, что члены Вѣры получаютъ важность и твердость свою частію отъ Священнаго Писанія, частію отъ Церковнаго преданія, и ученія Соборовъ и Святыхъ Отцевъ. Святый Діонисій, объясняя сіе, говоритъ такимъ образомъ: «сущность

«нашей Иерархіи составляютъ данныя Богомъ слова. Мы «разумѣемъ подъ симъ какъ тѣ драгоценнѣйшія слова, которыя отъ Божественныхъ нашихъ Священносовершителей «дарованы намъ въ Священныхъ и Богословскихъ книгахъ: «такъ и тѣ, которыя отъ Священныхъ оныхъ мужей переписали «наши Наставники чрезъ неличное ученіе, сообщая «щея непосредственно изъ ума въ умъ, подобно какъ въ «небесной Иерархіи, хотя при содѣйствіи устнаго тѣлеснаго «слова, но однакожъ менѣе вещественнымъ образомъ, безъ «писанія» (Церк. Священноначал. гл. 1). То-есть, догматы суть двоякаго рода: одни преданы письменно, и содержатся въ Богословскихъ книгахъ Священнаго Писанія, другіе преданы устно Апостоламъ; и сіи-то были объяснены Соборамъ и Святыми Отцами. На сихъ двоякаго рода догматахъ основывается наша вѣра, которую надлежитъ не только хранить въ тайнѣ сердца, но и устами возвѣщать, и исповѣдывать безъ страха и сомнѣнія, какъ говоритъ священный Псалмопѣвецъ: *впровахъ, тѣмже возлагалахъ, и мы втруемъ, тѣмже и млаголемъ* (Псал. 115, 1; 2 Кор. 4, 13).

Вопр. 5. Сколько членовъ Каѳолической и Православной Вѣры?

Отв. Членовъ Каѳолической и Православной Вѣры, по Символу перваго Никейскаго и втораго Константинопольскаго Соборовъ, двѣнадцать. Въ нихъ такъ ясно изложено все, принадлежащее къ нашей Вѣрѣ, что мы ни болѣе, ни менѣе, и не иначе должны вѣрить, какъ согласно съ разумнѣемъ оныхъ Отцевъ. Впрочемъ, нѣкоторые изъ сихъ членовъ ясны и вразумительны сами по себѣ, а другіе заключаютъ въ себѣ нѣчто сокровенное, по которымъ разумѣвать должно и прочее.

Вопр. 6. Какой первый членъ Вѣры?

Отв. *Вѣрую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимымъ же всѣмъ и невидимымъ.* (Собор. 1).

Вопр. 7. Какое учение содержится въ семь членѣ Вѣры?

Отв. Сей членъ Вѣры заключаетъ въ себѣ двойное учение: во первыхъ, чтобы всякій вѣровалъ и исповѣдывалъ, что *Богъ есть единъ* (Второз. 6, 4), въ Троицѣ Святой славимый: и что въ Божествѣ начало и корень Сына и Святаго Духа есть Отецъ. Во вторыхъ учить, что сей Троичный Богъ сотворилъ изъ ничего все видимое и невидимое, какъ свидѣтельствуемъ Псалмопѣвецъ: *Той рече, и быша; Той повелъ, и создашася* (Псал. 32, 9).

Вопр. 8. Какое должно мнѣ имѣть понятіе о Богѣ?

Отв. Должно вѣрить, что Богъ есть единъ въ Святой Троицѣ, по слову Писанія: *единъ Богъ Отецъ вселхъ, Иже надъ всеми и чрезъ вселхъ и во вселхъ насъ* (Ефес. 4, 6); что Онъ, будучи благъ и преблагъ, хотя Самъ въ Себѣ пресовершенъ и преславенъ, сотворилъ изъ ничего міръ на тотъ конецъ, дабы и другія существа, прославляя Его, участвовали въ Его благодати. Впрочемъ, что есть Богъ въ существѣ Своемъ, того не можетъ знать ни одна тварь, не только видимая, но и невидимая, то есть, ни самые Ангелы: послыку совершенно нѣтъ никакого сравненія между Творцемъ и тварию. Но для нашего благочестія довольно и того, какъ свидѣтельствуемъ Кириллъ Иерусалимскій:—«если мы знаемъ, что имѣемъ Бога единого, Бога сущаго и вѣчнаго, Который всегда подобенъ Самому Себѣ, и есть Тотъ же» (Оглаш. 6), и что, кромѣ Его нѣтъ другаго Бога, какъ говоритъ Сей Самый Богъ чрезъ Пророка: *Азъ (есмы Богъ) первый, и Азъ по сихъ, и кромѣ Мене нсть Бога* (Исаія 44, 6). И Моисей, увѣщавля Израильскій народъ, такъ говоритъ: *снши Израилю! Господь Богъ нашъ, Господь единъ есть* (Второз. 6, 4).

Вопр. 9. Если Богъ единъ, то не надобно ли думать, что и Лице одно?

Отв. Никакой нѣтъ надобности. Богъ единъ по естеству и существу, а по Лицамъ Онъ Троиченъ, какъ-то явствуетъ

изъ ученія Самого Спасителя нашего, Который сказалъ Апостоламъ Своимъ: *идите, научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Матѣ. 28, 19). Сіи слова ясно показываютъ, что въ одномъ Божествѣ три Лица: Отець, Сынъ и Духъ Святой. Отець, который прежде вѣковъ раждаетъ Сына изъ Своего существа, и производитъ Духа Святаго: Сынъ, родившійся отъ Отца прежде вѣковъ, и единосущный Ему; Духъ Святой, отъ вѣчности исходящій отъ Отца, единосущный Отцу и Сыну. Что излагая Святой Дамаскинъ такъ говоритъ: «Сынъ и Святой Духъ къ единой вѣщѣ—Отцу отпосаеся» (книг. 1, гл. 11). И въ другомъ мѣстѣ онъ же: «Сынъ отъ Отца имѣетъ бытіе образомъ рожденія: Духъ Святой также отъ Отца, но не образомъ рожденія, а исхожденія» (гл. 10). И Григорій Богословъ на слова Апостола къ Римлянамъ: *яко изъ Того, и Тѣмъ, и въ Немъ всяческая* (Римл. II, 36), такъ говоритъ: «первое, то есть изъ Того, должно относить къ Отцу, второе—къ Сыну, третіе—къ Духу Святому.» Изъ сего видно, что въ Божествѣ есть тринчность. Притомъ мы равно, и безъ всякаго различія и исключенія, крещаемся во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа. Посему, что есть Отець по естеству, то же есть и Сынъ, и Святой Духъ. Но Отець по естеству есть Богъ истинный и вѣчный, Творецъ всего видимаго и невидимаго; слѣдовательно таковъ же есть и Сынъ и Святой Духъ: а потому Они единосущны одинъ другому, по ученію Евангелиста Іоанна, который говоритъ: *трие суть свидѣтельствующи на небеси, Отець, Слово, и Святой Духъ: и сіи три едино суть* (1 Іоан. 5, 7). Въ сихъ словахъ исключается только то, что Отець въ Божествѣ есть виновникъ Сына и Духа Святаго; что сіи два Лица имѣютъ бытіе отъ Него, а Самъ Онъ ни отъ кого. Такъ научены мы отъ самой вѣчной Истины, Иисуса Спасителя нашего; такъ приняли отъ Святыхъ Апостоловъ; такъ, а не иначе учили, предали и утвердили Вселенскіе и помѣстные Соборы и Учители Церкви. То же самое содержитъ Православная и Каѳолическая Церковь

наша. За сію вѣру Святые Мученики пролили кровь свою, и предпочли смерть настоящей жизни. Такъ и мы должны вѣровать отъ всего сердца нашего, не имѣя сомнѣнія, и сохранять сію вѣру твердо и непоколебимо, даже, когда необходимость потребуетъ умереть за оную, въ надеждѣ пріобрѣсти себѣ спасеніе при помощи добрыхъ нашихъ дѣлъ, за кои получимъ вѣчныя награды на небесахъ.

Вопр. 10. Желать бы я уразумѣть таинство Святыя Троицы нѣсколько яснѣе?

Отв. Никакимъ подобіемъ нельзя вполне объяснить сіе таинство, и раздѣльно представить въ умѣ нашемъ, какимъ образомъ Богъ есть единъ въ существѣ, и Троиченъ въ Лицахъ. И что никакое подобіе недостаточно къ изъясненію онаго, о томъ Самъ Богъ, именуемый Іегова, свидѣтельствуетъ устами Пророка: *кому Мя уподобисте, и сравните и приложите Мя, и пріуподобисте Мя, да буду подобенъ ему (Исаиѣ 46, 5)?* Такъ, что никакой умъ не только человѣческій, но и Ангельскій, не можетъ постигнуть, и языкъ изречь Его. И такъ должно сказать съ Апостоломъ: *излагаемъ помышленія и всякое возношеніе, взимающееся на разумъ Божій, и нѣмлемъ всякій разумъ въ послушаніе Христова (2 Кор. 10, 5).* Мы твердо вѣруемъ, что Богъ Отець, сущій отъ вѣка и въ вѣкъ, и притомъ ни отъ кого не происходящій, раждаетъ Сына и производитъ Духа Святаго. Аѳанасій Великій излагаетъ сіе въ Символѣ своемъ пространнѣе. Вѣруя такимъ образомъ, мы ничего далѣе не изслѣдуемъ; потому, что изслѣдовать и испытывать Божеское величіе запрещаетъ Писаніе: *вышшихъ себе не ищи, и крѣпльшихъ себе не испытуй: яже ти повелѣнна, сія разумывай, нѣсть бо ти потреба тайныхъ: во избытцѣхъ дѣлъ твоихъ не любопытствуй (Сирах. 3, 21—23).* Довольно для насъ, что Священное Писаніе Вѣтхаго Завѣта, говоря о единомъ Богѣ, показываетъ вамъ троичность Лиць: *рече Богъ: сотворимъ челоуѣка по образу Нашему, и по подобію (Быт. 1, 26).* Еще: се Адамъ

бысть яко единъ отъ Насъ (Быт. 3, 22). И еще: *приидите, и сошедше смѣсимъ тамо языкъ ихъ, да не услышатъ кій-ждо гласа ближняго* (Быт. 11, 7). То самое ясно показываетъ и Пророкъ: *и взываху янѣ* (Ангель) *ко яному, и глаголаху: Святъ, Святъ, Святъ Господь Савиооъ: исполнь вся земля славы Его* (Исаин 6, 3). И Священный Псалмопѣвецъ сказалъ: *словомъ Господнимъ небеса утвердишася, и Духомъ устъ Его вся сила ихъ* (Псал. 32, 6). О семъ многократно говорятъ и Священное Писаніе и Учители Церкви.

Вопр. 11. Какія суть свойства Божіи?

Отв. Какъ Богъ неостижимъ, такъ и свойства Его неостижимы. Впрочемъ, поколику мы можемъ приобрѣтать познаніе изъ Священнаго Писанія и Учителей Церкви, потолку можемъ и мыслить о нихъ и говорить. Итакъ должно знать, что свойства Божіи яныя суть *личныя*, а яныя *существенныя*.

Вопр. 12. Какія суть личныя свойства Божіи?

Отв. Личныя Божескія свойства суть тѣ, коиши Лица Святыя Троицы такъ различаются одно отъ другаго, что одно Лице не можетъ быть другимъ. То есть, Лице Отца не есть Лице Сына; ибо Отецъ не рожденъ ни отъ кого, а Сынъ рожденъ отъ Отца по естеству, прежде вѣковъ, какъ говоритъ Писаніе: *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя* (Псал. 109, 3). Итакъ: *Отецъ, Сынъ и Духъ Святой, нерожденное, рожденное и исходящее*—различаютъ въ Божествѣ Лица, а не существо, которое нераздѣльно Само въ Себѣ, а отдѣляется только отъ твари. Рожденное же и нерожденное не можетъ быть однимъ лицомъ. Равнымъ образомъ надлежитъ мыслить и о Духѣ Святомъ: Онъ исходитъ отъ существа и естества Отцаго безначально, то есть, вѣчно, и есть единосущенъ Отцу и Сыну. Но различается отъ Отца личнымъ свойствомъ, потому что отъ Него исходитъ; различается также и отъ Сына, потому что Онъ имѣетъ бытіе отъ Отца не рожденіемъ какъ Сынъ, но исхожденіемъ отъ Того же Отца. Сынъ

и Духъ Святой имѣютъ одно существо; потому, что оба сѣи Лица отъ Одного Отчаго естества. Они единосущны Отцу, потому что отъ Его существа. О семъ Григорій Богословъ такъ говоритъ: «Сынъ и Духъ Святой имѣютъ то общее, что и то и другое изъ сихъ двухъ Лицъ есть отъ Отца. Свойство же Отца есть то, что Онъ не рожденъ;—Сына, что Онъ рожденъ,—Духа Святаго, что Онъ исходитъ (Слов. 23).» Сверхъ Сего личное свойство Сына есть все дѣло воплощенія; ибо ни Отецъ не принималъ плоти, ни Духъ Святой. Вотъ какимъ образомъ Святая Каѳолическая и Апостольская Церковь учитъ насъ вѣровать и исповѣдывать единого Бога по естеству, въ трехъ Лицахъ. О семъ смотри въ дѣянїяхъ перваго Никейскаго Собора и втораго Константинопольскаго Вселепскаго.

Вопр. 13. Какія существенныя свойства Божїи?

Отв. Существенныя свойства Божїи суть тѣ, которыя равно приличны Отцу и Сыну и Святому Духу, какъ-то: быть Богомъ, быть вѣчнымъ, безначальнымъ, безконечнымъ, благимъ, всемогущимъ и всеисполняющимъ, безпредѣльнымъ, вѣдущимъ все тайное и явное. Кратко сказать, кромѣ тѣхъ личныхъ свойствъ, о конхъ мы говорили выше, то' есть, быть нерожденнымъ, или Отцемъ, и виною; быть рожденнымъ, или Сыномъ и Словомъ воплощеннымъ; быть исходящимъ или Духомъ Святымъ; все, что говорится о Богѣ, составляетъ свойства Божественнаго существа, равно общія тремъ Лицамъ безъ всякаго различїя.

Вопр. 14. Почему въ первомъ членѣ Вѣры опущены другія свойства, и положено только: *Вседержителя?*

Отв. Потому, что сїе слово точнѣе выражаетъ свойство Бога. Ибо ни одно сотворенное существо не можетъ быть названо всемогущимъ, по двумъ причинамъ. Во первыхъ потому, что оно имѣетъ бытіе свое не само отъ себя, но отъ Творца своего; во вторыхъ потому, что оно не можетъ про-

известнѣ ни единой вещи изъ того, что нигдѣ и никакого бытія не имѣеть. И то и другое принадлежитъ только всемогуществу Божію. А что Богъ всемогущъ, сіе Самъ Онъ сказываетъ въ Апокалипсисѣ: *Азъ есмь Алфа и Омега, начало и конецъ, глаголетъ Господь, Сый и Пже бы, и Грядый, Вседержитель* (Апок. 1, 8). То же говоритъ и Ангель: *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголъ* (Луки 1, 37). Впрочемъ сіе вседержительство и всемогущество Бога опредѣляется собственнымъ Его хотѣніемъ и произволеніемъ; а посему Онъ производитъ не все то, что можетъ, но только то дѣлаетъ и можетъ дѣлать, что восхоцетъ, какъ говоритъ Священный Псалмопѣвецъ: *Богъ нашъ на небеси и на земли, вся, елика восхотѣ, сотвори* (Псал. 113, 11). Онъ могъ сотворить тьмы міровъ такъ, какъ сей, но не восхотѣлъ. Притомъ должно знать, что сіе всемогущество Божіе тѣсно сопряжено съ совершенствомъ, и удалено отъ всего несовершеннаго или немощнаго, какъ то покажетъ слѣдующій примѣръ. Богъ не можетъ ни быть злымъ, ни грѣшить, ни *лгать* или *отречься* Себя, какъ говоритъ Павелъ (2 Тим. 2, 13. Евр. 6, 18); послѣднее это есть несовершенство. Если бы Богъ могъ быть злымъ, или грѣшилъ, или отрекался Себя Самого; то Онъ не былъ бы всемогущъ: послѣднее таковыя свойства сами по себѣ суть признаки несовершенства. Итакъ, Богъ есть всемогущъ, согласно съ Его волею и совершеннѣйшею благостію, какъ воспѣваетъ Его Пророкъ Пѣсопѣвецъ: *кто Богъ велий, яко Богъ нашъ? Ты еси Богъ творяй чудеса, единъ, сказалъ еси въ людехъ силу Твою* (Псал. 76, 14 и 15). Наконецъ, Онъ называется Всемогущимъ или Вседержителемъ потому, что все состоитъ въ Его власти, и что Онъ сотворилъ міръ безъ всякаго препятствія и безъ всякаго труда, но единымъ хотѣніемъ Своимъ.

Вопр. 15. Если Богъ безпредѣленъ и вездѣсущъ: то почему говорится, что Онъ живетъ на небесахъ, и на нѣкоторыхъ извѣстныхъ мѣстахъ земли преимущественно?

Отв. Сіе говорится не потому, что будто бы небо, или Сіонъ, или другое какое нибудь мѣсто могло вмѣщать въ себѣ невещественное и безтѣлесное Божество;—Богъ не занимаетъ никакого мѣста, а Самъ для Себя есть мѣсто. Но поелику Онъ дѣйствуетъ въ сихъ мѣстахъ особливимъ образомъ, и поелику дѣйствія и благодать Его являются тамъ очевиднѣе и многократнѣе: то говорится, что Онъ живетъ въ оныхъ. Напримѣръ: «на небесахъ:» (какъ говоритъ Святой Дамаскинъ, Богосл. книг. 1, гл. 16), «потому что тамъ Ангелы, творящія волю Его и присно славящія Его. На землѣ; ибо на ней во плоти обиталъ съ человѣками. Въ святой Церкви: поелику въ ней преимущественнымъ образомъ дается благодать Его вѣрнымъ, и проповѣдуется слава Его. Подобнымъ образомъ и всякое мѣсто, въ которомъ какимъ нибудь образомъ открывается благодать Божія, пазывается мѣстомъ Его».

Вопр. 16. Если, по твоимъ словамъ, одному только Богу свойственно знать все, тайное и явное: то какимъ же образомъ знаютъ то и люди—Пророки и Ангелы?

Отв. Богъ знаетъ все тайны и глубины человѣковъ и Ангеловъ Самъ Собою, и не только тогда, когда они мыслятъ, но и прежде созданія міра, какъ говоритъ Писаніе: *очи Господни тмаами темъ кратъ свѣтлѣйшии солица суть, прозирающіи вся пути человѣческія, и разсмотряющіи въ тайныхъ мѣстѣхъ* (Сирах. 23, 27 и 28). И въ другомъ мѣстѣ: *разумъ Господь всяко видѣніе, и призръ на знаменіе въка, возвѣщая мимошедшая и будущая, и открывая слѣды тайныхъ* (Сирах. 42, 18 и 19). И Іоаннъ въ Апокалипсисѣ: *Азъ есмь испытаній сердца и утробы: и дамъ вамъ коужедо по дѣломъ вашимъ* (Апок. 2, 23). Но Ангелы и человѣки, если они узнаютъ иногда сокровенное будущее, узнаютъ оное по Божественному откровенію, какъ свидѣтельствуеть Писаніе: *Богъ открываетъ глубокая и сокровенная* (Дан. 2, 22.) Такъ Богъ открылъ Елисею, что рабъ его Гезіи тайно взялъ на пути у Неемана (4 Цар. 5, 26); и Петру Апостолу

о Ананіи и Сапфирѣ (Дѣян. 5, 1—11). Таковое же вѣдѣніе имѣли и все Пророки.

Вопр. 17. Нѣтъ ли другихъ свойствъ, единому Богу приличныхъ?

Отв. Свойства Божіи безчисленны; но и тѣ, о коихъ, какъ полезныхъ къ спасенію, мы доселѣ говорили, достаточно уже показываютъ, какое понятіе должно намъ имѣть о Богѣ. Итакъ, оставивъ другія свойства, вѣруй твердо и несомнѣнно, что Богъ есть единъ, въ трехъ Лицахъ, всемогущъ, вездѣсущъ, и всевѣдущъ, неизмѣнимъ по существу, и вѣченъ.

Вопр. 18. Въ семь членѣ положено слово, *Творца*: дѣйствительно ли Богъ есть Творецъ всехъ вещей?

Отв. Безъ всякаго сомнѣнія, Богъ есть Творецъ всехъ видимыхъ и невидимыхъ тварей. Прежде всего Онъ произвелъ мыслию Своею изъ ничего все небесныя Силы, какъ отличныхъ пѣснопѣвцевъ славы Своей, и создалъ оный умный міръ, который, по данной ему благодати, знаетъ Бога, и всегда во всемъ преданъ волѣ Его. Послѣ того сотворенъ Богомъ изъ ничего сей видимый и вещественный міръ. Напослѣдокъ Богъ сотворилъ человѣка, который составленъ изъ невещественной и разумной души и вещественнаго тѣла, дабы изъ одного, снмъ образомъ составленнаго человѣка, видно уже было, что Онъ же есть Творецъ и обоихъ міровъ, и невещественнаго и вещественнаго. Но сей-то причинѣ человѣкъ называется *малымъ міромъ*; ибо онъ носитъ на себѣ образъ всего великаго міра (Дамаск. Богосл. книг. 2, гл. 3, 12).

Вопр. 19. Поелику Богъ сотворилъ прежде всего Ангеловъ, то какое должны мы имѣть о нихъ понятіе?

Отв. Ангелы суть духи, приведенные отъ Бога изъ небытія въ бытіе для того, чтобы они прославляли Его, и служили Ему, и кромѣ того служили въ семь мірѣ людямъ, путеводя ихъ въ царствіе Божіе. Они даются еще для сохране-

нія городовъ, царствъ, областей, монастырей, церквей и людей, какъ духовныхъ, такъ и мірскихъ. На сіе имѣемъ примѣръ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ, гдѣ написано: *Ангель же Господень ноцію отверзе двери темницы, изведъ же рече: идите, и ставше глаголите въ церкви людемъ вся глаголы жизни сея* (Дѣян. 5, 19 и 20). И еще: *Ангель Господень предста, и рече Петру: препояшися, и вступи въ плесницы твоя, облещися въ ризу твою, и послѣдствуй ми* (Дѣян. 12, 7 и 8). И немного послѣ: *и Петръ бывъ въ себѣ, рече: нынѣ вѣмъ воистину, яко посла Господь Ангела Своего, и изытъ мя изъ руки Продовы и отъ всею чаянія людей Иудейскихъ* (ст. 11). Они также хранятъ и малолѣтнихъ дѣтей, какъ учитъ Спаситель нашъ: *глаголю бо вамъ, яко Ангели ихъ на небесахъ выну видятъ лице Отца Моего небеснаго* (Матѣ. 18, 10). Они приносятъ предъ величество Божіе молитвы и милостыни наши, и другія благодѣянія, не потому что Богъ не видитъ Самъ милостыней нашихъ, или не внемлетъ молитвамъ нашимъ, но потому что они ходатайствуютъ о насъ. Въ Ветхомъ Завѣтѣ, прежде нежели данъ былъ законъ Моисеевъ, Ангелы учили праотцевъ нашихъ закону и волѣ Божіей, и показывали имъ путь спасенія, какъ свидѣльствуетъ святой Діонисій (Іерарх. Церков. 4); а послѣ, когда данъ былъ законъ, они наставляли ихъ, и руководили ко благу. Само Писаніе доказываетъ сіе, когда говоритъ, что Ангелы являлись Пророкамъ и предсказывали имъ будущее. Такъ Ангель далъ совѣтъ Іосифу, чтобы онъ взялъ предосторожность противъ намѣренія Продова, сказавъ: *воставъ поими Отроча и Матерь Его, и бѣжи во Египетъ, и буди тамо, дождеже реку ти: хочетъ бо Продъ искати Отрочате, да погубитъ Е* (Матѣ. 2, 13). Также, когда Іосифъ опасался быть хранителемъ Дѣвы, *Ангель Господень ободрилъ и наставилъ его* (Матѣ. 1, 20). Они также объявляютъ о дѣлахъ Божіихъ. Такъ при рожденіи Христа они открыли пастырямъ, что Христосъ родился въ Виелсемѣ (Луки 2, 8, 11). Кромѣ того они, по повелѣнію Божію, всюду

находятся при всякомъ человѣкѣ, избавляютъ насъ отъ всякой опасности, и прогоняютъ врага душъ нашихъ, который немилосердно мучить человѣка, когда замѣтитъ, что Богъ попускаетъ ему то. А что Ангель хранитъ насъ, сіе ясно можемъ видѣть изъ того, что Писаніе говоритъ о уповающемъ на Господа: *яко Ангеломъ Своимъ заповѣсть о тебѣ, сохрани ти тя во всѣхъ путехъ твоихъ: на рукахъ возмутъ тя, да не когда преткнеши о камень ногу твою* (Псал. 90, 11 и 12).

Вопр. 20. На сколько степеней раздѣляются Ангелы?

Отв. Діонисій говоритъ (Небес. Іерарх. гл. 6 и 7), что они раздѣляются на девять ликовъ, а сіи девять на три чина. Въ первомъ чинѣ находятся тѣ, кои ближе къ Богу, какъ-то: Престолы, Херувимы и Серафимы. Во второмъ чинѣ: Власти, Господства и Силы. Въ третьемъ: Ангелы, Архангелы и Начала. Они поставлены въ такомъ порядкѣ, что низшіе Ангелы получаютъ просвѣщеніе и благодѣнія Божія чрезъ высшихъ. Сіи Ангелы утвердились въ благодати Божіей навсегда: поелку они не согласились съ денницею возстать противъ Бога, то и получили сію благодать, такъ что не могутъ уже грѣшнить; впрочемъ не по естеству своему, но по благодати Божіей. Слѣдъ краткихъ замѣчаній, по краткости сего православнаго ученія сдѣланныхъ, довольно для познанія Ангеловъ. Итакъ, зная, что Ангелы помогаютъ намъ и ходатайствуютъ за насъ, мы призываемъ пущъ во всякой молитвѣ нашей, дабы они молили о насъ Бога, и папшаче призываемъ того Ангела, который есть нашъ хранитель.

Вопр. 21. Какое понятіе должно имѣть о злыхъ ангелахъ?

Отв. Злые ангелы сотворены отъ Бога добрыми; ибо что Богъ сотворилъ, то сотворилъ Онъ добрымъ: но они сдѣлались злыми по собственной волѣ, какъ свидѣтельствуеть Господь нашъ о начальникѣ ихъ: *онъ челоукоубійца бѣ искони, и во истинѣ не стоить, яко истъ истинны въ немъ: егда глаголетъ лжу, отъ своихъ глаголетъ, яко ложь есть и*

отецъ лжи (Іоан. 8, 44). Они виновники всякаго нечестія, хулители Божескаго величія, развратители человѣческихъ душъ, сами и орудія ихъ, какъ говоритъ Писаніе: *трезвитесь, бодрствуйте, зане суностатъ вашъ діаволъ, яко левъ рыкая ходитъ, искій кого поглотити* (1 Петр. 5, 8). Впрочемъ надобно знать, что демоны не могутъ употребить насилія ни надъ однимъ человѣкомъ, ни надъ другою какою-либо тварію, если Богъ не попуститъ имъ, какъ свидѣтельствуеть о томъ Писаніе: *и моляху Его бвси, глаголюще: аще изложиши ны, повели намъ ити въ стадо свиное. И рече имъ: идите* (Матѳ. 8, 31 и 32). Сверхъ того должно всякому знать и то, что они не могутъ принудить человѣка ко грѣху, а только обольщаютъ его искушеніями: ибо человѣкъ имѣеть свободную волю, и сей свободѣ его ни даже Самъ Богъ не дѣлаеть какого-либо насилія или принужденія. Поелику же они осуждены на вѣкъ, то никогда не могутъ получить благодати Божіей, какъ сказано: *идите отъ Мене проклятій во оумъ вѣчный, уготованный діаволу и ангеламъ его* (Матѳ. 25, 41).

Вопр. 22. Какое понятіе должно имѣть о другихъ тваряхъ?

Отв. Что Богъ создалъ все изъ небытія повелѣніемъ Своимъ, а на послѣдокъ сотворилъ человѣка, и поставилъ его господиномъ надъ всею тварію, которая находится подъ небесами, сказавъ: *сотворимъ человека по образу Нашему, и по подобію: и да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными, и скотами, и всею землею* (Быт. 1, 26). То же говоритъ и Священный Псалмопѣвецъ: *поставилъ еси его надъ дѣлы руку Твою, вся покорилъ еси подъ позвъ его; овцы и волы вся, еще же и скоты польскія, и птицы небесныя и рыбы морскія, переходящія стези морскія* (Псал. 8, 7—9). И выше: *умалилъ еси его малымъ чимъ отъ Ангелъ, славою и честію вышчалъ еси его* (ст. 6). Но поелику человѣкъ не сохранилъ заповѣди Божіей въ раю, когда былъ невиннымъ, но взялъ отъ запрещеннаго плода и вкусилъ: то за сіе лишился достоинства своего, и того состоянія, какое имѣлъ во

время своей невинности. Будучи изгнанъ изъ рая, онъ сдѣлался такимъ, какимъ описываетъ его Пророкъ, говоря: *человѣкъ въ чести сый не разумъ, приложися скотомъ несмысленнымъ и уподобися имъ* (Псал. 48, 21); и слышалъ приговоръ: *земля еси и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19).

Вопр. 23. Какое было состояніе невинности человѣка, или чистоты и безгрѣшности его?

Отв. Состояніе невинности или безгрѣшности (по свидѣтельству Святаго Василія въ бесѣдѣ на начало Прптчей), двойко. *Во первыхъ*, оно есть добровольное удаленіе отъ грѣховъ, то-есть, когда человѣкъ по собственной рѣшимости удаляется грѣховъ, познавъ зло чрезъ опытъ и долговременный къ нему навывкъ. *Во вторыхъ*, есть невѣдѣніе зла или неопытность въ немъ, когда, то-есть, человѣкъ не знаетъ зла, и совершенно не испыталъ его, или по малолѣтству, или по другимъ причинамъ. Невинность или безгрѣшность въ Адамѣ, прежде нежели онъ согрѣшилъ, была сего втораго рода, и была соединена съ полнымъ совершенствомъ, со врожденною правотою, какъ со стороны ума, такъ и воли. Въ умѣ заключалось всякое вѣдѣніе; въ волѣ—всякая правда и доброта. Ибо Адамъ зналъ Бога совершеннѣйшимъ образомъ, сколько въ то время ему даровано было, и сколько нужно было; а потому самому, что онъ зналъ Бога, зналъ онъ и всѣ вещи чрезъ Него. На сіе, между прочимъ, имѣемъ мы и такое доказательство: когда Богъ привелъ къ Адаму всѣхъ животныхъ для того, чтобы онъ далъ имъ имена, то онъ называлъ каждое своимъ именемъ. И сіе произошло потому, что онъ зналъ природу ихъ не по какой-либо наукѣ, но потому единственно, что мыслить и разсуждать о Богѣ и Его благодѣи. Что же касается до воли, то она всегда покорялась разуму, хотя всегда была свободна, и человѣкъ былъ властенъ грѣшить или не грѣшить, какъ говорится въ Писаніи: *не рцы, яко Господа ради отступихъ: иже бо возненавидѣ, да не сотвориши. Не рцы, яко самъ мя прельсти:*

*не требуетъ бо мужа грѣшника. Всяку мерзость возненавидѣ Господь, и нѣсть любезна боящимся Его. Самъ изъ начала сотвори чловѣка, и остави его въ руцѣ произволенія его: аще хочещи, соблюдеши заповѣди, и вѣру сотвориши благоволенія. Предложи.тъ ти отъ и воду, и на неже хочещи, простреши руку твою: предъ чловѣкомъ животь и смерть, и еже аще изволитъ, дастся ему (Сирах. 15, 11—17). И вскорѣ за симъ: не заповѣда ни единому же нечестивати, и не даде ослабы ни единому же согрѣшати (ст. 20). Въ семъ состояніи невинности и безгрѣшности чловѣкъ былъ подобенъ Ангеламъ. Но какъ скоро онъ чрезъ послушаніе впалъ въ грѣхъ, немедленно въ самомъ раю вошелъ въ состояніе грѣховное, и сдѣлался смертнымъ; ибо Священное Писаніе учитъ: *оброцы грѣха смерть* (Римл. 6, 23). Тогда вдругъ погубилъ онъ совершенство разума и вѣдѣнія, и его воля преклонилась болѣе ко злу, нежели къ добру. А такимъ образомъ, поелику чловѣкъ сдѣлалъ зло, состояніе невинности и безгрѣшности перемѣнилось въ состояніе грѣховности, и сей совершенный чловѣкъ столько унизился, что долженъ сказать съ Давидомъ: *азъ есмь червь, а не чловѣкъ* (Псал. 21, 7).*

Вопр. 24. Всѣ ли люди подвержены сему грѣху?

Отв. Послику въ состояніи невинности всѣ люди были въ Адамѣ; то какъ скоро онъ согрѣшилъ, согрѣшили въ немъ и всѣ, и стали въ состояніе грѣховное. А посему не только грѣху подвержены, но и наказанію за грѣхъ. Сіе наказаніе объявлено въ слѣдующемъ опредѣленіи Божиємъ: *вольже аще день съесте отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 17). То же самое говоритъ и Апостоль: *якоже единымъ чловѣкомъ грѣхъ въ мѣръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся чловѣки вниде, въ неже вси согрѣшиша* (Римл. 5, 12). Посему съ симъ грѣхомъ мы и зачинаемся во чревѣ матери, и раждаемся, какъ говоритъ священный Псалмопѣвецъ: *се бо въ незаконныхъ зачатъ есмь, и во грѣсахъ роди*

мя *матушки* моя (Псал. 50, 7). Сей грѣхъ называется *прародительскимъ*, во первыхъ, потому что прежде онаго человѣкъ никакимъ грѣхомъ оскверненъ не былъ: хотя діаволь былъ уже растлѣнъ грѣхомъ своимъ, по внушенію коего возникъ и въ человѣкѣ сей, такъ называемый, первородный грѣхъ, которому подвергся и Адамъ, содѣлавшій его, и все мы отъ него происходящіе. Во вторыхъ, потому что человѣкъ и не зачинается иначе, какъ во грѣхѣ.

Вопр. 25. Если Богъ зналъ, что Адамъ согрѣшитъ: то для чего Онъ сотворилъ его.

Отв. Богъ совершеннѣйшимъ образомъ зналъ не только о грѣхѣ Адама, но и о злобѣ деицицы, прежде нежели сотворилъ его, и о всякой маловажнѣйшей мысли, какую онъ будетъ обращать въ умѣ, и всякое дѣйствіе, какое онъ будетъ совершать. Но не смотря на то, Онъ не хотѣлъ, чтобы грѣхъ человѣка или злоба діавола превысили Божественную благодать Его (Дамаскин. Богослов. 2, 27). Итакъ, дабы открыть чрезвычайную благодать Свою, Онъ сотворилъ сего ангела добрымъ, который сдѣлался злымъ по собственному хотѣнію и произволу. Таковымъ же сотворилъ Онъ и человѣка, который согрѣшилъ по наущенію діавола. Впрочемъ о человѣкѣ такъ устроилъ Богъ, чтобы по причинѣ его грѣха гораздо болѣе возсіяла благодать Божія: поелику Онъ опредѣлилъ послать Единороднаго Сына Своего въ юдолю земную, дабы Онъ, воспріявъ плоть отъ Пречистой Дѣвы по дѣйствію Святаго Духа, некупилъ человѣка, и ввелъ его въ Царство Свое гораздо въ большей славы, нежели какую онъ имѣлъ въ раю, къ посрамленію діавола. Посему грѣхъ сей не воспрпятствовалъ Богу сотворить человѣка.

Вопр. 26. Если Богъ зналъ все, прежде нежели сотворилъ; то предопредѣлилъ ли все такъ, что и доброе и злое не можетъ быть иначе, а только такъ, какъ есть?

Отв. Богъ зналъ все прежде сотворенія міра, но предопредѣлилъ только доброе, какъ говорятъ Святой Дамаскинъ.

(Богосл. 2, 30): поелику предопредѣлить злое, противно Божіей благодати. Зломъ же надобно почитать одинъ грѣхъ, ибо въ мірѣ собственно нѣтъ никакого зла, кромѣ грѣха, который есть преступленіе Божественнаго закона и воли Божіей (Дамаск. въ тракт. о двухъ воляхъ во Христѣ). А все прочее, чѣмъ Богъ наказываетъ насъ за грѣхи наши, какъ-то: моры, язвы, войшы, болѣзни и тому подобное, называется зломъ по отношенію къ намъ (Васил. Велик. бесѣд. 9, о томъ, что Богъ не есть виновникъ зла): поелику несчастія сіи причиняютъ намъ скорби и страданія, коихъ мы отвращаемся. По отношенію же къ Богу не суть зло, ибо заключаютъ въ себѣ силу добра; поелику Богъ, наказывая насъ оными, тѣмъ возбуждаетъ къ добру. Посему, если Писаніе говоритъ: *или будетъ зло во градѣ, еже Господь не сотвори* (Амос. 3, 6)? то здѣсь называетъ зломъ праведное наказаніе Божіе. Кромѣ того Богъ, по Своей премудрости и правосудію, предопредѣляетъ только то, бытіе чего не состоитъ въ нашей власти. Напротивъ, тѣ блага, коихъ существованіе состоитъ въ нашей власти, Онъ предвидитъ такъ, что и Самъ по Своему благоволенію, споспѣшествуетъ нашему желанію, что впрочемъ не уничтожаетъ сущности свободы.

Вопр. 27. Что есть свобода?

Отв. Свобода человѣка есть произвольное, независимое желаніе, происходящее отъ разума или разумной души дѣлать добро или зло. Ибо разумныя твари должны имѣть природу самовластную, и дѣйствовать свободно при руководствѣ разума. Сей разумъ, когда человѣкъ находился въ состояніи невинности, то-есть прежде нежели согрѣшилъ, былъ неповрежденъ въ совершенствѣ своемъ, но грѣхъ повредилъ его. Воля хотя и осталась неповрежденною по отношенію къ желанію добра или зла, впрочемъ содѣлалась въ однихъ болѣе преклонною къ злу, въ другихъ—къ добру. О семъ Великій Василій такъ говоритъ: «по собственному желанію и произволу каждый можетъ быть или стѣпнемъ святымъ, или

противнымъ тому. Послунай, что говоритъ Павелъ: *о Аристѣ Иисусъ благоустроеніемъ азъ вы родихъ* (1 Кор. 4, 15). Послушай что и еще сказано: *елицы пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божиимъ быти* (Іоан. 1, 12).» Сей Святыи Учитель показываетъ, что хотя человѣческая воля и повредилась отъ первороднаго грѣха, но при всемъ томъ еще и теперь въ волѣ каждаго состоитъ—быть добрымъ и чадомъ Божиимъ, или злымъ и сыномъ діавола. Все сіе зависитъ отъ выбора и власти человѣка, но такъ что къ добру благодать Божія наклоняетъ человѣка, а отъ зла отклоняетъ его, не дѣлая однако принужденія его свободѣ.

Вопр. 28. Если люди рождаются въ состояніи грѣха: то тѣло ли одно происходитъ отъ сѣмени Адамова, или вмѣстѣ и душа?

Отв. Тѣло человѣческое происходитъ отъ сѣмени Адамова, а душа дается отъ Бога, какъ говоритъ Писаніе: *Господь прострый небо, и основавъ землю и созидаѣй духъ чловѣка въ немъ* (Захар. 12, 1). И въ другомъ мѣстѣ: *и возвратится персть въ землю, якоже бѣ, и духъ возвратится къ Богу, Иже даде его* (Еккл. 12, 7). Притомъ, если бы душа получала бытіе отъ сѣмени человѣческаго, то вмѣстѣ съ тѣломъ и умирала бы и обращалась въ прахъ. Но сему противное видимъ въ Писаніи, тамъ, гдѣ Христось разбойнику на крестѣ говоритъ: *аминь глаголю тебѣ, онесь со Мною будеши въ рай* (Луки 23, 43). Тѣло разбойника осталось на крестѣ, а душа, какъ духъ безсмертный, вошла со Христомъ въ рай. Но если бы она получила бытіе отъ сѣмени человѣческаго, то вмѣстѣ съ тѣломъ и умерла бы на крестѣ. Кромѣ того, какъ могли бы быть истинными сѣи слова Господа нашего: *иисте ли или речешаго вамъ Богомъ, глаголющимъ: Азъ есмь Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль? Иистъ Богъ Богъ мертвыхъ, но Богъ живыхъ* (Матѣ. 22, 31 и 32), что должно разумѣть не о тѣлѣ, но о душѣ: поелику тѣла мертвыхъ обратились уже въ прахъ, между тѣмъ какъ слова

сін справедливы по отношенію къ душѣ, которая всегда жива и присуца Богу. Но если бы и она происходила отъ того же сѣмени, отъ котораго происходитъ и тѣло: то онѣ вмѣстѣ бы и умирали. Душа дается отъ Бога въ то время, когда тѣло образуется и содѣлается способнымъ къ принятію оной. И когда она входитъ, то разливается во всемъ тѣлѣ, подобно какъ огонь въ раскаленномъ желѣзѣ (Дамаск. Богосл. 1, 17). Но преимущественно она занимаетъ мѣсто въ головѣ и въ сердцѣ.

Вопр. 29. Поелику Богъ есть Творецъ всего, то не долженъ ли Онъ о всемъ и промыслять?

Отв. Справедливо. Отъ малаго до великаго Онъ знаетъ все въ точности, и о всякомъ твореніи въ особенности промысляетъ, какъ то можемъ видѣть изъ словъ Христовыхъ: *не двѣ ли птицы цѣлятся единымъ ассаріемъ? и ни одна отъ нихъ падетъ на земли безъ Отца вашего: вамъ же и власи главніи вси изочтени суть* (Матѣ. 10, 29 и 30). Таковъ Промыслъ ясно открывается и въ Вѣтхомъ Завѣтѣ устами Давида, когда онъ говоритъ: *очи всѣхъ на Тя уповаютъ (Господи), и Ты даеши имъ пищу во благовременіи: отверзаеши Ты руку Твою, и исполняеши всякое животное благоволеніи* (Псал. 144, 15 и 16).

Вопр. 30. Одно ли и то же въ Богѣ: предвѣдніе, предопредѣленіе и промыслъ?

Отв. Предвѣденіе, предопредѣленіе и промыслъ различаются въ Богѣ по своимъ дѣйствіямъ. Промыслъ относится къ вещамъ сотвореннымъ. Но предвѣдніе и предопредѣленіе были въ Богѣ прежде бытія всѣхъ тварей, хотя они и различны между собою. Предвѣдніе есть одно вѣдніе будущаго, безъ опредѣленія онаго въ частности, то-есть оно не опредѣляетъ существованія той или другой вещи. Но предопредѣленіе, зависящее отъ предвѣднія, есть опредѣленіе частное, то-есть оно именно опредѣляетъ, что должно быть; но опре-

дѣлаетъ только добро, а не зло. Ибо если бы оно опредѣляло и зло, то сіе было бы противно естественному свойству Божію,—благости. Итакъ, справедливо можемъ сказать, по нашему образу представленія, что *предвидѣніе* по порядку предшествуетъ въ Богѣ, за нимъ слѣдуетъ *предопредѣленіе*, а послѣ за сотвореніемъ *промысль* о сотворенномъ. Сему Апостоль ясно насъ учить, говоря: *ихже предувидѣ, тѣхъ и предустави: а ихже предустави, тѣхъ и призва: а ихже призва, сихъ и оправда: а ихже оправда, сихъ и прослави* (Римл. 8, 29 и 30). Впрочемъ сіи слова должно относить только къ человѣку. Поелику прочія творенія, (кромѣ Ангеловъ, кои находятся въ твердомъ и непремѣняемомъ состояніи) не подлежатъ предопредѣленію; ибо не имѣютъ свободы: а посему въ нихъ не можетъ быть никакого грѣха. И все, что дѣлаютъ, дѣлаютъ по природѣ, и потому ни наказываются, ни награждаются.

Вопр. 31. Изъ сего члена Вѣры чему еще научаемся относительно Бога и тварей?

Отв. Всякое добро, какое только можешь представить въ умѣ своемъ, относи къ Богу, высочайшему добру, какъ къ причинѣ и началу. Напротивъ, думай, что всякое зло чуждо Ему и удалено отъ Него не по мѣсту, но по природѣ. О твари же такъ разсуждай, что поелику она сотворена Благимъ, то и сама добра, съ тѣмъ различіемъ, что тварь разумная и свободная, когда уклоняется отъ Бога, становится злою, не потому что такую создана, но сему причиною дѣйствія ея, противныя разуму. Тварь же неразумная, поелику не имѣетъ свободы, совершенно добра по природѣ своей.

Вопр. 32. Какой второй членъ Вѣры?

Отв. *И во единого Господа Иисуса Христа Сына Божія единороднаго, иже отъ Отца рожденнаго прежде всѣхъ вѣкъ, Свѣта отъ Свѣта, Бга истина отъ Бога истина, рожденна, несотворенна, единосуцна Отцу, Имже вся быша.*

Вопр. 33. Чему учить православныхъ сей членъ Вѣры?

Отв. Два предмета излагаетъ. Во первыхъ, что Сынъ Божій Иисусъ Христосъ есть Богъ вѣчный, рожденный отъ собственного естества Отцаго, достоинствомъ и славою равный Отцу, какъ Самъ о Себѣ говоритъ: *и нынѣ прослави Мя Ты, Отче, у Тебе Самого славою, юже имѣхъ у Тебе прежде міръ не бысть* (Іоан. 17, 5). Во вторыхъ, сей членъ учить, что Иисусъ Христосъ есть Творецъ не только вещей, но и самага времени и вѣка, въ который вещи получили бытіе, какъ сказалъ Апостоль: *Иже и вѣки сотвори* (Евр. 1, 2). О вещахъ же существующихъ говоритъ Евангелистъ Іоаннъ: *міръ тѣмъ бысть, и міръ Его не позна* (Іоан. 1, 10).

Вопр. 34. Что означаютъ сіи два слова: *Иисусъ Христосъ*, положенныя въ ономъ членѣ?

Отв. *Иисусъ* значитъ—*Спаситель*, какъ изъяснилъ Архангелъ, говоря Іосифу: *родитъ же Сына, и наречеши имя Ему, Иисусъ; Той бо спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ* (Матѣ. 1, 21). Посему справедливо заключить должно, что имя сіе не можетъ собственно принадлежать никому другому, кромѣ Господа нашего и Спасителя, Который избавилъ весь родъ человѣческій отъ вѣчнаго рабства демоискаго. Имя же—*Христосъ* означаетъ *Помазанника*: ибо въ Ветхомъ Завѣтѣ помазанные назывались Христами, какъ-то Священники, Цари и Пророки, въ каковыя три должности помазанъ былъ Христосъ, впрочемъ не общимъ съ другими образомъ, но преимущественно предъ всѣми другими помазанными, какъ говоритъ о Немъ Псалмопѣвецъ: *возлюбилъ еси правду, и возненавидѣлъ еси беззаконіе: сего ради помаза Тя, Боже, Богъ твой, елеемъ радости, паче причестникъ Твоихъ* (Псал. 44, 8). Здѣсь должно разумѣть помазаніе отъ Духа Святаго; поелику Онъ помазанъ былъ Духомъ Святымъ, по сказанію Пророка Ісаіи: *Духъ Господень на Мя, Еюже*

ради помаза Мя, благовѣстити пицимъ посла Мя (Исаіа 61, 1); каковыя слова Христосъ относитъ къ Самому Себѣ: *яко днесь сбытсѣ Писаніе сіе во ушию вашею* (Луки 4, 21). Тройкимъ преимуществомъ, и особливо славнымъ величіемъ Христосъ превосходитъ соучастниковъ Своихъ. Во первыхъ, это есть Священство по чину Мельхиседекову, о которомъ такъ говорить Апостолъ: *и нареченъ отъ Бога Первосвященникъ по чину Мельхиседекову* (Евр. 5, 10). Онъ же въ другомъ мѣстѣ называетъ Христа Священникомъ, потому что Онъ принесъ Себя въ жертву Богу и Отцу: *Иже Духомъ Святымъ Себе принесе непорочна Богу*. И ниже: *Христосъ единою принесся, во еже вознести многихъ грѣхи* (Евр. 9, 14, 28). Во вторыхъ, особливо — славное величіе и преимущество есть Царское Его достоинство, которое открылъ Архангелъ Гавріилъ, когда принесъ спасительную вѣсть Пречистой Дѣвѣ: *и дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида отца Его: и воцарится въ дому Іакозли во вѣки, и царствію Его не будетъ конца* (Луки 1, 32 и 33). Также и волхвы, принесшіе дары во время Его рожденія, свидѣтельствовали о Царствѣ Его, спрашивая: *идь есть рождейся Царь Іудейскій* (Матѣ. 2, 2)? То же утверждаетъ и надпись вины Его, при Его смерти: *Іисусъ Назорянинъ, Царь Іудейскій* (Іоан. 19, 19). О третьемъ преимуществѣ пророчествовалъ Богомъ вдохновенный Моисей: *Пророка отъ братіи твоя, якоже мене, возставитъ тебе Господь Богъ твой* (Второз. 18, 15). Сіе величіе Его познается изъ Святаго Его ученія, въ которомъ Онъ открылъ и Божественность Свою, и все, что нужно было для спасенія человѣческаго, какъ Самъ говоритъ: *сказахъ имъ имя Твое*. И выше: *малоли, и хже далъ еси Мнѣ, дахъ имъ: и ти пріяша, и разумиша воистинну, яко отъ Тебе изыдохъ, и вършаша, яко Ты Мя послахъ еси* (Іоан. 17, 26, 8). Пророческое достоинство Свое (оно есть третіе преимущество) Христосъ наиболѣе показалъ тогда, когда предсказывалъ будущее, не по какому-либо откровенію, но по собственному вѣдѣнію, какъ истинный Богъ и человѣкъ.

Вопр. 35. Почему Сынъ Божій называется *Единороднымъ*?

Отв. Священное Писаніе ясно учитъ, что Сынъ Божій есть Единородный: *видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца.* И ниже: *Единородный сынъ, Сый въ лоно Отца* (Іоан. 1, 14 и 18). Называется же *Единороднымъ* потому, что одинъ только есть по существу Сынъ Божій. Прочіе, называющіеся сынами Божиими, называются симъ именемъ по благодати и усыновленію, а не по естеству, какъ-то все вѣрные и избранные Божіи. Сія благодать усыновленія даруется чрезъ Христа, какъ говоритъ Писаніе: *елицы пріяша Его, даде имъ область чадомъ Божиимъ быти* (Іоан. 1, 12).

Вопр. 36. Что означаютъ сін два слова: *Свѣтъ отъ Свѣта*?

Отв. Чтобы уразумѣть сіе, должно знать, что свѣтъ есть двойкій: одинъ сотворенный, а другой несотворенный. О сотворенномъ свѣтѣ Писаніе говоритъ: *и рече Богъ, да будетъ свѣтъ, и бысть свѣтъ.* И видѣ Богъ свѣтъ, яко добро: *и разлучи Богъ между свѣтомъ и между тьмою* (Быт. 1, 3 и 4). О несотворенномъ же свѣтѣ Пророкъ говоритъ: *и не будетъ тебѣ ктому солнце во свѣтъ дне, ниже восходъ луны просвѣтитъ твою нощь, но будетъ тебѣ Господь свѣтъ вѣчный, и Богъ слава твоя.* Не зайдетъ бо солнце тебѣ, и луна не оскудѣетъ тебѣ: *будетъ бо Господь тебѣ свѣтъ вѣчный* (Исаи 60, 19 и 20). Сей-то свѣтъ какъ несотворенный, разумѣется въ настоящемъ мѣстѣ, какъ явствуетъ изъ слѣдующихъ словъ въ ономъ членѣ: *Богъ истинна отъ Бога истинна, рожденна, несотворенна.* Свѣтъ сотворенный произведенъ изъ ничега, нигдѣ и никогда несуществовавшего; а Свѣтъ рожденный, пли Сынъ, имѣетъ бытіе отъ существа Отцаго. Почему Апостоль говоритъ такъ: *Иже сый сіяніе славы и образъ существа Его, нося же всяческая глаголомъ силы Своея, Собою очищеніе сотворивъ грѣховъ нашихъ, съде одесную престола величествія на высокихъ* (Евр. 1, 3). Подобно и Самъ Опъ говоритъ о Себѣ: *Азъ есмь свѣтъ міру:*

ходяй по Мнѣ, не имать ходити во тьмѣ, но имать свѣтъ животный (Іоан. 8, 12). Называется же *Свѣтомъ отъ Свѣта* потому, что все существо Отца имѣеть въ Самомъ Себѣ, также какъ одинъ свѣтъ, возжигаемый отъ другаго, получаетъ всю сущность онаго. Слова: *Имже вся быша*, находящіяся въ семъ членѣ, должно принимать въ такомъ смыслѣ, что какъ Сынь есть единосущенъ Богу Отцу, такъ равно есть и Творецъ. Слово *Имже* не означаетъ слугу или орудіе. Ибо Писаніе говоритъ: *въ міръ бѣ, и міръ Тьмѣ бысть* (Іоан. 1, 10), то есть, отъ Него получилъ бытіе.

Вопр. 37. Какой третій членъ Вѣры?

Отв. Иисъ ради человекъ, и нашего ради спасенія, сшедшаго съ небесъ и воплотившагося отъ Дуга Свята и Маріи Дѣвы, и воцеловѣвшася.

Вопр. 38. Чему учить сей членъ Вѣры?

Отв. Четыремъ истинамъ. Во первыхъ, что Сынь Божій для спасенія нашего сшелъ съ небесъ, по обѣщанію Своему, во чрево Пречистой Дѣвы Маріи, какъ Самъ о Себѣ говоритъ: *никтоже взыде на небо, токмо сшедый съ небесе, Сынь Человѣчскій* (Іоан. 3, 13). Сшелъ съ небеси, не перемѣнивъ впрочемъ мѣста: поелику какъ Богъ, Онъ вездѣ находится и все наполняетъ. Но такъ благоудно было величію Его—смирить Себя, принявъ человѣческое естество. Во вторыхъ, сей членъ учить, что Господь нашъ Іисусъ Христосъ принялъ человѣческое естество—истинное, а не мнимое, или призрачное. Тѣло Его зачалось во чревѣ блаженнѣйшей Дѣвы въ то время, когда Она въ отвѣтъ Ангелу сказала: *се раба Господни, буди Мнѣ по глаголу твоему* (Луки 1, 38). Тогда Онъ вдругъ сдѣлался совершеннымъ человѣкомъ, со всѣми членами человѣческими и разумною душою, соединившеюся съ Божествомъ (Дамаск. Богослов. 3, 1): и въ одномъ и томъ же Лицѣ сталъ истинный Богъ и истинный человѣкъ. Также и непорочная Дѣва содѣлалась Богородицею,

какъ сказала къ Ней Елисавета: *и откуда мнѣ сіе, да придетъ Мати Господа моего ко мнѣ* (Луки 1, 43)? Сверхъ сего нужно и то знать, что во Иисусѣ Христѣ ни Божественное естество не измѣнилось въ человѣческое, ни человѣческое въ Божественное естество, но то и другое пребыло совершеннымъ, въ единомъ Лицѣ, со всѣми своими свойствами, кромѣ грѣха, относящагося къ естеству человѣческому.

Вопр. 39. Въ третьихъ, чему учить сей членъ Вѣры?

Отв. Что воплощеніе Христово совершилось содѣйствіемъ Святаго Духа, такъ что Святая Дѣва, какъ была Дѣвою прежде зачатія (Исаи 7, 14): такъ и въ зачатіи и послѣ зачатія, и въ самомъ рожденіи пребыла Дѣвою. Ибо Иисусъ Христосъ родился отъ Ней, сохранивъ невредимую печать Ея дѣвства; а потому Она и послѣ рожденія пребываетъ Дѣвою въ безконечные вѣки.

Вопр. 40. Что еще содержится въ семъ членѣ?

Отв. Ученіе касательно Пречистой Дѣвы Богородицы Маріи. Поеліку Она удостоилась быть посредницею въ такомъ таинствѣ; то всѣ православные обязаны должнымъ образомъ прославлять Ее, и чтить, какъ Матеръ Господа нашего Иисуса Христа, или, лучше сказать, какъ Богородицу. Посему Церковь, изъ словъ Архангела и Святыя Елисаветы, присовокупивъ къ нимъ нѣсколько и своихъ словъ, составила Ей такое привѣтствіе: *«Богородице Дѣво, радуйся, благодатная Маріе, Господь съ Тобою: благословенна Ты въ женахъ, и благословенъ плодъ чрева Твоего, яко Спаса родила еси душъ нашихъ»*.

Вопр. 41. Что мы должны думать о семъ привѣтствіи?

Отв. Во первыхъ, должны вѣрить, что сіе привѣтствіе имѣетъ свое начало и происхожденіе отъ Самого Бога, а Архангеломъ принесено на землю къ человѣкамъ. Ибо Архангелъ не дерзнулъ бы изречь оное, если бы Богъ не пове-

лѣль. Равнымъ образомъ и святая Елисавета, сказанныя ею слова изрекла по внушенію Святаго Духа, что показываетъ Евангелистъ: *и исполнися Духа Свята Елисаветъ, и возомни гласомъ велиимъ, и рече: благословенна Ты въ женахъ, и благословенъ плодъ чрева Твоего* (Луки 1, 41 и 42). Также и слова, которыя присовокунула Церковь, происходятъ отъ Духа Святаго. Та же Церковь властію своею повелѣла весьма часто повторять сіе привѣтствіе во время молитвы въ честь Святыя Дѣвы.

Вопр. 42. Какое ученіе содержится въ семъ привѣтствіи?

Отв. Въ семъ привѣтствіи воспоминается воплощеніе Сына Божія и Его благодѣянія, чрезъ оное намъ дарованныя. Въ немъ содержится еще то ученіе (Дамаск. Богосл. III, гл. 1 и 2), что безначальное Слово Божіе, сшедшее съ небеси, не принесло съ Собою плоти, но приняло оную во чревѣ Пресвятой Дѣвы отъ чистѣйшихъ Ея кровей, при содѣйствіи Святаго Духа, и родилось отъ Нея, какъ отъ истинной Матери Своей. Сему должны мы твердо и несомнѣнно вѣрять. А тѣхъ, которые говорятъ, что Спаситель снизшелъ съ неба съ плотію, и прошелъ съ оною чрезъ Святую Дѣву, какъ черезъ каналъ, Церковь признала еретиками, и осудила (Кирил. Іерус. огл. 13). Кромѣ того сіе привѣтствіе научаетъ насъ, чтобы мы именовали Святую Дѣву Богородицею, по человѣческому естеству Іисуса Христа; и что отъ Нея родился Христосъ, совершенный Богъ и совершенный человѣкъ. Также въ семъ привѣтствіи, и именно въ словѣ: *Благодатная*, коимъ называется Дѣва, и такое заключается ученіе, что Она причастна Божіей благодати гораздо болѣе, нежели какая нибудь другая тварь: ибо Она есть Матерь Божія. Посему Церковь превозноситъ Ее выше Херувимовъ и Серафимовъ, и нынѣ Она превосходитъ все сонмы Ангеловъ, стоя одесную Сына Своего во всякой чести и славѣ, какъ говоритъ Псалмопѣвецъ: *предста Царица одесную Тебе, въ ризахъ пльщенныхъ оубьяна, преиспещрена* (Псал. 44, 10).

Сіе прѣствіе каждый изъ православныхъ христіанъ долженъ читать съ благоговѣніемъ, моля Дѣву о ходатайствѣ: ибо молитва Матери много споспѣшествуетъ къ умилостивленію Сына. Кто желаетъ принести Ей усердное моленіе, пусть читаетъ *Акаѳистъ*, (пѣснь несѣдальную, то есть, при чтеніи которой стояли, а не сидѣли), молитвы и прочія пѣсни церковныя, въ честь Ея составленныя.

Вопр. 43. Какой четвертый членъ Вѣры?

Отв. Распятаго за ны при *Понтійстѣмъ Пилатѣ*, и страдавша и погребенна.

Вопр. 44. Чему учить сей членъ?

Отв. Шести истинамъ. Во первыхъ, что Слово пострадало за насъ на крестѣ собственно и истинно, и умерло истинно тѣмъ истиннымъ естествомъ человѣческимъ, которое Оно приняло отъ Дѣвы Маріи; что явствуетъ изъ словъ Священнаго Писанія: *И возгласивъ гласомъ велиимъ Исусъ, рече: Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой! И сія рекъ, испусти духъ* (Луки 23, 46). Также, что Оно истинно излило за насъ драгоценную кровь Свою, и оною искупило насъ, какъ говоритъ Апостолъ: *прежде нарекъ насъ во усыновленіи Исусъ Христомъ, о Немже имамы избавленіе кровію Его, и оставленіе прегрѣшеній, по богатству благодати Его* (Ефес. 1, 5 и 7).

Вопр. 45. Во вторыхъ, что содержитъ сей членъ?

Отв. Ту истину, что Исусъ Христосъ пострадалъ за наши грѣхи, не бывъ причастенъ никакому грѣху, по слову Апостола Петра: *вѣдѣюще, яко не истлѣннымъ серебромъ или златомъ избавистеся отъ суетнаго вашего житія, отцы преданнаго, но честною кровію, яко Лица непорочна, и пречиста Христа* (1 Петр. 1, 18 и 19). Также и Іоаннъ Креститель свидѣтельствуетъ, что Исусъ Христосъ будучи Самъ невиненъ и безгрѣшенъ, пострадалъ за грѣхи наши. Вотъ его слова:

се Лице Божій, взявшаи грѣхи міра (Іоан. 1, 29). Пострадалъ же Онъ добровольно, какъ Самъ говоритъ: *область имамъ положить душу Мю, и область имамъ пакы пріяти ю* (Іоан. 10, 18).

Вопр. 46. Въ третьихъ, чему учить сей членъ?

Отв. Что Христосъ пострадалъ на крестѣ по плоти, а не по Божеству: ибо Божество не страдало, не пригвождалось ко кресту, не принимало заплеваній, и заушеній, и не умирало. Что Онъ страдалъ одною плотію, о семъ ясно говоритъ Апостолъ: *нынь же примири въ тѣль плоти Его смертію Его, представи васъ ѣвѣтыхъ и непорочныхъ и неповинныхъ предъ Собю* (Колос. 1, 22). Впрочемъ естество Божественное, послѣ того, какъ оно приняло на себя естество человѣческое, никогда уже не отдѣлялось отъ Него, ни во время страданія, ни смерти крестной, ни послѣ смерти (Дамаск. Бесѣд. на Велик. Суб.); и хотя душа отдѣлилась отъ тѣла, по Божество ни отъ тѣла, ни отъ души не отдѣлялось. Посему и во время смерти Лице Христово было одно и то же.

Вопр. 47. Въ четвертыхъ, чему учить сей членъ?

Отв. Что смерть Іисуса Христа была весьма отлична отъ смерти всѣхъ прочихъ людей, по слѣдующимъ причинамъ. Во первыхъ, по причинѣ тяжести грѣховъ нашихъ, какъ говоритъ о Немъ Пророкъ: *Сей грѣхи наша носить и о насъ болѣзняетъ, и мы вмыслихомъ Его быти въ трудъ, и въ язвъ отъ Бога, и во озлобленіи. Той же язвень бысть за грѣхи наша, и мучень бысть за беззаконія наша* (Исаи 53, 4 и 5). И другой Пророкъ, какъ бы отъ лица Христова, говоритъ: *вси, иже къ вамъ приходящии путею, обратитесь, и видите, аще есть болѣзнь, яко болѣзнь Моя, яже бысть Мнѣ* (Плач. Іерем. 1, 12). Во вторыхъ потому, что на крестѣ Онъ исполнилъ должность Священника, принесши Себя въ жертву Богу и Отцу для искупленія рода человѣческаго,

какъ говорить о Немъ Апостоль: *давый Себе избавленіе за всьхъ* (1 Тим. 2, 6). И въ другомъ мѣстѣ: *Христосъ возлюбилъ есть насъ, и предаде Себе за ны, приношеніе и жертву Богу, въ вѣно благодѣтанія* (Ефес. 5, 2). Также: *еще ирли-никомъ сущимъ намъ, Христосъ за ны умре* (Рим. 5, 8). Сверхъ сего, на крестѣ Онъ совершилъ посредничество между Богомъ и человѣками, какъ тотъ же Апостоль говорить о немъ: *И тлѣмъ примирити всяческая съ Собою, умиротворивъ кровію креста Ею* (Колос. 1, 20). И въ другомъ мѣстѣ: *истребивъ еже ни насъ рукописаніе ученьми* (состоявшее въ постановленіяхъ), *еже бѣ сопротивно намъ, и то вьзятъ отъ среды, привоздивъ е на крестъ* (Колос. 2, 14).

Вопр. 48. Въ пятыхъ, о чемъ говорить сей членъ?

Отв. О погребеніи Господа нашего Иисуса Христа: что какъ Онъ собственно и истинно пострадалъ на крестѣ, такъ и умеръ истинно, и истинно погребенъ былъ на мѣстѣ извѣстномъ. И это произошло не безъ причины, но для того, чтобъ послѣ никто не могъ сомнѣваться въ истинѣ воскресенія Его изъ мертвыхъ. Ибо если бы Онъ погребенъ былъ въ неизвѣстномъ какомъ нибудь мѣстѣ и, какъ говорится, *въ потаенномъ улу*: то сіе подало бы Іудеямъ случай клеветать на Христа. Для большей же достовѣрности и славы славнаго воскресенія Христова, Іудеи встревожились, и пришедши къ Пилату, сказали: *повели утвердити гробъ до третію дне*. На что онъ отвѣчалъ имъ: *имате кустодію: идите, утвердите, якоже вѣсте*. Они же шедше утвердиша гробъ, *загнавши камень съ кустодією* (Матѹ. 27, 64, 65 и 66). Сія стража Іудесвъ послужила яснымъ свидѣтельствомъ тому, что Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ: посліку при семъ случаѣ она устрашилась, какъ говорить Писаніе: *и се трусъ бысть велий: Ангель бо Господень сшедъ съ небесе, приступль, отвали камень отъ двери гроба, и съдѣаше на немъ*. *Отъ страха же его сотрясошася стрелуции, и быша яко мертви* (Матѹ. 28, 2 и 4). Они, пришедши

послѣ того въ городѣ, донесли первосвященникамъ о семъ случившемся (ст. 11), и принуждены были говорить то же, что Ангель Господень сказалъ женамъ: *вѣмъ, яко Иисуса распятаго ищете. Истина зды: воста бо, якоже рече; приидите, видите мѣсто, идяже лежа Господь. И скоро шедше рцыте ученикомъ Его: яко воста отъ мертвыхъ* (Матѣ. 28, 3, 6 и 7). Итакъ, мѣсто погребенія Господа нашего для того было извѣстно, дабы все увѣрены были, что ученики не украли Его и не погребли въ скрытномъ мѣстѣ, какъ разгласили развращенные Іудей, подкупивъ воиновъ деньгами. Но таковое подозрѣніе уничтожалъ: гробъ, въ которомъ Онъ лежалъ, печать, приложенная къ камню, и стража Іудеевъ; также Іосифъ и Никодимъ, мужи почетные между Іудеями; кромѣ сего полотно, которымъ обвито было мертвое тѣло Господа нашего, и платъ, бывшій на головѣ Его, а по воскресеніи Его оставшійся во гробѣ свитымъ (Іоан. 20, 7). Все сіе ясно показываетъ, что тѣло не украдено было учениками, но востало. Къ сему ученію должно присовокупить и то, что по самому пророчеству надлежало тому быть, чтобы мѣсто гроба Господня было славно, каковымъ оно и донынѣ есть. Ибо Пророкъ говоритъ: *и будетъ покой Его, честь* (Исаин, 11, 10). Кто съ вѣрою и любовію ко Христу посѣщаетъ гробъ сей, тому прощается множество грѣховъ; велику чрезъ него приступаетъ Онъ ко Христу.

Вопр. 49. Когда мы о семъ говорили, у меня родилось желаніе знать, гдѣ находилась душа Христова по смерти, прежде воскресенія?

Отв. (Дамаск. Бесѣд. на Велик. Суб.) Душа Христова, отдѣляясь отъ тѣла, была всегда соединена съ Божествомъ, и съ Нимъ сходила во адъ. Хотя въ ономъ членѣ ни мало о семъ не упоминается; впрочемъ, это мы принимаемъ за вѣрное, основываясь на всѣхъ церковныхъ пѣсняхъ, въ которыхъ о семъ говорится, то есть, что Христосъ сходилъ во адъ душею и Божествомъ. Раздѣльнѣе же сіе изложено въ

слѣдующемъ тропарѣ: *«Во гробѣ плотски, во адѣ же съ душою, яко Богъ, въ рай же съ разбойникомъ, и на престолѣ былъ еси, Христе, со Отцемъ и Духомъ, вся исполняй, неописанный»*. Освободивъ изъ ада души Святыхъ Протцевъ, Онъ ввелъ оныя въ рай, а съ ними вмѣстѣ и разбойника, который увѣровавъ въ Него, вися на крестѣ.

Вопр. 50. Въ шестыхъ, что содержитъ сей членъ, и чему учить?

Отв. Послнику въ семъ членѣ упоминается о крестѣ Христовомъ, на которомъ Христось умеръ, и спасъ насъ: то посему и мы имѣемъ здѣсь случай размыслить о крестѣ. О немъ такимъ образомъ бесѣдуетъ Апостоль Павелъ: *мнѣ же да не будетъ хвалитися, точію о крестѣ Господа нашего Исуса Христа, имже мнѣ міръ распяся, и азъ міру* (Галат. 6, 14). И въ другомъ мѣстѣ: *слово крестное погибающимъ убо юродство есть, а спасаемымъ намъ, сила Божія есть* (1 Кор. 1, 18). Итакъ, по важнымъ причинамъ мы должны почитать крестъ. Именно, какъ такое знаменіе Христово, которое по тому самому, что Сынь Божій пролилъ на немъ кровь Свою, и на немъ умеръ, имѣеть силу прогонять злыхъ духовъ. Посему Кириллъ Іерусалимскій (Огл. 13) говорить: «когда мы изображаемъ на себѣ знаменіе честнаго креста, тогда диаволь, помышляя въ себѣ, что къ нему пригвожденъ былъ Христось Господь для нашего спасенія и для истребленія демонской силы, не можетъ болѣе оставаться съ нами и переносить силу креста, но бѣжитъ отъ насъ и болѣе не искушаетъ, особливо потому, что мы въ семъ случаѣ имѣемъ обыкновеніе призывать имя Христово». Итакъ мы должны, какъ можно чаще, изображать на себѣ знаменіе крестное, посліку часто испытываемъ и искушенія бѣсовскія, которыя не иначе можемъ отгнать, какъ только животворящимъ крестомъ и призваніемъ имени Исусъ-Христова. Черезъ сіе мы прогоняемъ ихъ не только отъ насъ самихъ, но и отъ всѣхъ нашихъ вещей, какъ-то: отъ пици, питія,

сосудовъ, и прочая. Посему тотъ же Кириллъ (тамъ же) учитъ: «твори знаменіе честнаго креста, когда принимаешь пицу и питіе; когда сидишь, стоишь, бесѣдуешь, ходишь, и не начинай никакого дѣла, не ознаменовавъ себя честнымъ крестомъ, ни въ домѣ, ни на пути, ни днемъ, ни ночью и ни въ какомъ мѣстѣ».

Вопр. 51. Какъ мы должны изображать на себѣ знаменіе честнаго и животворящаго креста?

Отв. Должно изображать крестъ правою рукою. Полагая на чело три большіе перста, говори: *во имя Отца*: потомъ, низпустивъ руку въ томъ же видѣ на перся, говори: *и Сына*: отселѣ, перенося руку на правое плечо, и провождая до лѣваго, говори: *и Святаго Духа*. Сдѣлавъ на себѣ сіе святое знаменіе креста, заключи словомъ: *аминь*. Или, когда изображаешь крестъ, можешь говорить: Господи Иисусе Христе, Сыне Божій, помилуй меня грѣшнаго! Аминь.

Вопр. 52. Какой пятый членъ Вѣры?

Отв. *И воскресшаго въ третій день по Писаніемъ.*

Вопр. 53. Чему учить сей членъ Вѣры?

Отв. Двумъ истинамъ: Во первыхъ, что Господь нашъ Иисусъ Христосъ силою Божества Своего воскресъ изъ мертвыхъ, какъ написано о Немъ у Пророковъ и въ Псалмахъ (Луки 24, 7). Во вторыхъ, что Онъ воскресъ въ томъ же тѣлѣ, въ которомъ родился и умеръ.

Вопр. 54. По какимъ Писаніямъ Христу надлежало пострадать, умереть и въ третій день воскреснуть?

Отв. Священное Писаніе двоякаго рода: одно Ветхаго, другое Новаго Завѣта. Въ первомъ предсказано то, что Христосъ придетъ, и какимъ образомъ спасетъ родъ человѣческій, именно, что Онъ постраждетъ, умретъ и воскреснетъ изъ мертвыхъ. По сему Писанію Христу надлежало все сіе

исполнить. Писаніе же Новаго Завѣта открываетъ, что Онъ все то исполнилъ, и пришелъ точно такъ, какъ было о Немъ писано; ибо Онъ Самъ о Себѣ говоритъ: *Сынъ Человѣчскій идетъ, якоже есть писано о Немъ* (Марк. 14, 21). Также по воскресеніи Его изъ мертвыхъ Онъ сказалъ на пути двумъ ученикамъ Своимъ: *не сія ли подобаше пострадати Христу, и вйти въ славу Свою? И наченъ отъ Моисеа и отъ всѣхъ Пророкъ, сказаше имъ отъ всѣхъ Писаній, яже о Немъ* (Луки 24, 26 и 27). А что Писаніе Вѣтхаго Завѣта должно также имѣть у насъ важность и силу, сему дасть свидѣтельство Апостоль, когда говоритъ о немъ: *имамы извѣстнѣйшее Пророческое слово, емуже внимающе, якоже свѣтлѣу сіяюще въ темнѣмъ мнѣсть, добръ творите, дождеже день озаритъ, и денница возсіяетъ въ сердцахъ вашихъ* (2 Петр. 1, 19). И что все въ точности исполнилось по сему Писанію, то подтверждаютъ памъ всѣ Евангелисты. И Апостоль говоритъ: *Христосъ умре грѣхъ нашихъ ради, по Писаніемъ; и яко погребенъ бысть, и яко воста въ третій день по Писаніемъ; и яко явился Кифѣ, таже единадесятимъ. Потомъ же явился боле пяти сотъ братіямъ единою, отъ нихъ же множайшии пребываютъ досель, иными же и почина. Потомъ же явился Іакову, таже Апостоломъ всѣмъ. Послѣди же всѣхъ, яко плькѣму извергу, явился и мнѣ* (1 Кор. 15, 3--8). Также Воскресеніе Христово прообразовалъ Пророкъ Іона, каковый образъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ Самъ къ Себѣ прилагаетъ. Онъ говоритъ Іудеямъ: *родъ лукавъ и прелюбодѣй знаменія ищеть, и знаменія не дастся ему, токмо знаменіе Іоны Пророка. Якоже бо бы Іона во чревь китовъ три дни и три ноци: тако будетъ и Сынъ Человѣчскій въ сердци земли три дни и три ноци* (Матѣ. 12, 39 и 40).

Вопр. 55. Какой шестой членъ Вѣры?

Отв. *И возшедшаго на небеса, и сядящаго одесную Отца.*

Вопр. 56. Что открываетъ намъ сей членъ Вѣры?

Отв. Сей членъ учитъ четыремъ истинамъ. Во первыхъ, что Иисусъ Христосъ вознесся на небеса, и съѣлъ одесную Отца со славою и честію, въ томъ самомъ тѣлѣ, въ которомъ пострадалъ истинно, и воскресъ изъ мертвыхъ. Во вторыхъ, что Онъ вознесся на небо только какъ человѣкъ; ибо какъ Богъ, Онъ всегда былъ на небеси и на всякомъ мѣстѣ. Въ третьихъ учитъ, что человѣческое естество, которое Онъ однажды принялъ отъ Дѣвы Маріи, никогда не слагалъ съ Себя, но съ онымъ опять придетъ судить, какъ Ангели возвѣстили Апостоламъ: *Сей Иисусъ, вознесыйся отъ васъ на небо, такожде придетъ, и мже образомъ увидите Его идуща на небо* (Дѣян. 1, 11). Въ четвертыхъ, сей членъ научаетъ, что Христосъ съ плотію Своею, которую носилъ во время земной Своей жизни, находится только на небеси, а не на землѣ. Но присутствуя таинственнымъ образомъ въ Божественной Евхаристіи, Сей Сынъ Божій, Богъ и человѣкъ, присутствуетъ и на землѣ *по пресуществленію*. Ибо существо хлѣба предлагается въ существо святаго Тѣла Его, и существо вина въ существо драгоцѣнная Его Крови. Посему святую Евхаристію мы должны почитать и уважать столько же, сколько и Самаго Спасителя нашего Иисуса.

Вопр. 57. Какой седьмой членъ Вѣры?

Отв. *И наки грядущаго со славою судити живымъ и мертвымъ, Еюже Царствію не будетъ конца.*

Вопр. 58. Чему учить насъ сей членъ Вѣры?

Отв. Трѣмъ истинамъ. Во первыхъ, что Христосъ опять придетъ, дабы судить живыхъ и мертвыхъ, какъ Самъ Онъ свидѣтельствуетъ словами Своими: *егда придетъ Сынъ Человѣческій въ славу Своей, и вси Святіи Ангели съ Нимъ* (Матѣ. 25, 31). Онъ придетъ такъ быстро, что какъ молнія исходитъ отъ востока и блистаетъ до запада, таково же

будеть и пришествіе Сына Человѣческаго (Матѳ. 24, 27). О двѣ же пришествія сего и часѣ никто не знаетъ, ни Ангелы (Тамъ же, ст. 36). Но сему должно предшествовать слѣдующее: проповѣдано будетъ Евангеліе всѣмъ народамъ (ст. 14), явится антихристъ, произойдутъ великія войны, глады, язвы, и другое подобное. Кратко сказать, будетъ скорбь великая по слову Господа: тогда будетъ скорбь велия, якоже не бысть отъ начала міра досель, ниже имать быти (ст. 21). О семъ судѣ Апостоль ясно говоритъ: засвидѣтельствую азъ предъ Богомъ и Господемъ Іисусъ Христомъ, хотящимъ судити живымъ и мертвымъ въ явленіи Его и Царствіи Его (2 Тим. 4. 1).

Вопр. 59. Во вторыхъ, чему учить сей членъ Вѣры?

Отв. Что на послѣднемъ судѣ люди отдадутъ отчетъ въ мысляхъ, словахъ и дѣлахъ, по словамъ Писанія: глаголю же вамъ, яко всяко слово праздное, еже аще рекуть чловѣцы, воздадутъ о немъ слово въ день судный (Матѳ. 12, 36). И Апостоль говоритъ: тьмже прежде времени ничтоже судите, дондеже приидетъ Господь, Иже во свѣтъ приведетъ тайная тьмы, и обявитъ советы сердечныя; и тогда похвата будетъ комужда отъ Бога (1 Кор. 4, 5).

Вопр. 60. Въ третьихъ, чему учить сей членъ?

Отв. Что въ день тотъ каждый, по дѣламъ своимъ, получить совершенное и вѣчное воздаяніе. Одни услышатъ сей приговоръ: придите благословеніи Отца Моего, наследуйте уготованное вамъ Царствіе отъ сложенія міра (Матѳ. 25, 34). Другіе напрогивъ услышатъ: идите отъ Мене проклятіи во огнь вѣчный, уготованный діаволу и ангеломъ его (ст. 41), идьже червь ихъ не умираетъ, и огнь не уисаетъ (Марк. 9, 44).

Вопр. 61. Въ сей ли послѣдній день всѣ люди отдадутъ отчетъ въ дѣлахъ своихъ, или каждый особливо по смерти отдастъ отчетъ въ жизни своей, и есть судъ частный?

Отв. Поеліку въ день послѣдняго суда не будетъ требоваться отчета отъ каждаго порознь, ибо Богу все извѣстно; и поеліку каждый при смерти знаетъ дѣла свои: то каждый по смерти узнаетъ и воздаяніе за свои дѣла. Ибо если каждому извѣстны дѣла его, то извѣстенъ и приговоръ Божій о немъ, какъ говоритъ Григорій Богословъ въ словѣ на Кесаріи брата: «я вѣрю словамъ мудрымъ, что всякая добрая и Боголюбезная душа, когда разлучится отъ тѣла, съ которымъ была соединена, немедленно предощущаетъ и созерцаетъ благо, ее ожидающее: (ибо то, что навело мракъ, очищается или отъемлется, или, по я не знаю, какъ то и назвать) и наслаждается чуднымъ и некоторымъ удовольствіемъ, восхищается и съ радостію снѣшнѣтъ къ Господу своему, вырвавшись изъ жизни сей, какъ изъ какой нибудь мрачной темницы, и сбросивъ облежавшія ее сѣти, которыя оставались умъ въ его пареніи, и представляя себѣ блаженство, которое блюдетъ для нея, она какъ бы уже ощущаетъ его. Спусти же немного и сродную себѣ плоть, съ которою вмѣстѣ подвизалась на землѣ, принявъ опять отъ земли, отъ коей она была взята, и которой была вѣрена—образомъ извѣстнымъ только совокупившему и разбѣдившему Богу—вмѣстѣ съ нею наследуетъ славу небесную.» Также должно думать и о душахъ грѣшниковъ, только съ противной стороны, то есть, что онѣ знаютъ и предвидятъ мученіе, ихъ ожидающее. И хотя прежде послѣдняго суда ни праведные, ни грѣшные не получаютъ совершеннаго воздаянія за дѣла свои; но при всемъ томъ не всѣ души находятся въ одинаковомъ состояніи, и не въ одно и то же мѣсто посылаются. Отсель явствуетъ, что поеліку прежде послѣдняго суда не можетъ произойти таковое раздѣленіе безъ суда частнаго, то слѣдовательно есть судъ частный. Когда мы говоримъ, что Богъ не спрашиваетъ отъ насъ отчета въ жизни нашей, то сіе должно разумѣть въ такомъ смыслѣ, что отдадимъ отчетъ оный, не по примѣру отчетовъ человѣческихъ.

Вопр. 62. На одинаковой ли степени находятся души Святых по смерти?

Отв. Поелику души преселяются отъ міра сего не съ одинаковою мѣрою благодати: то и по преселеніи отъ міра поставляются не на одной степенн блаженства, какъ учить Христосъ: *въ дому Отца Моего обители мнози суть* (Іоан. 14, 2). И въ другомъ мѣстѣ: *отпущаются грѣси ея мнози, яко возлюби мною; а емуже мало оставляется, меньше любитъ* (Луки 7, 47). Подобно и Апостолъ говорить: что (Богъ) *воздастъ каждому по дѣломъ его* (Римл. 2, 6).

Вопр. 63. Какъ должно думать о людяхъ, умирающихъ во гнѣвѣ Божіемъ?

Отв. Послѣ послѣдняго суда они будутъ вѣчно мучиться, одни болѣе, другіе менѣе, какъ говоритъ о семъ Писаніе: *рабъ, вѣдѣвый волю господина своего, и не уготовавъ, ни сотворивъ по волн его, бѣишь будетъ много. Не вѣдѣвый же, сотворивъ же достойная раамъ, бѣишь будетъ мало* (Луки 12, 47 и 48).

Вопр. 64. Между умирающими людьми находятся ли и такіе, которые суть какъ бы средніе между спасаемыми и погибающими?

Отв. Таковаго разряда нѣтъ людей; но то несомнѣнно, что многіе изъ грѣшниковъ освобождаются отъ узъ ада не поканіемъ или исповѣдію, какъ говоритъ Писаніе: *во адъ кто исповѣтся тебѣ* (Псал. 6, 6)? и въ другомъ мѣстѣ: *не мертвии восхваляютъ Тя, Господи, ниже вси низходящии во адъ* (Псал. 113, 25); но за благотворенія людей, находящихся въ живыхъ, за молитвы, возсылаемыя о нихъ Церковію, и особливо за безкровную Жертву, которую Церковь ежедневно приноситъ вообще за всѣхъ живыхъ и мертвыхъ, такъ какъ и Христосъ умеръ за всѣхъ. Что таковыя души не освобождаются сами собою, о семъ говоритъ Θεофилактъ,

(въ толкованіи на 6-ю главу Еванг. Луки) изъясняя слова, сказанныя Христомъ, что Онъ имѣеть власть на земли отпу- щать грѣхи: «Смотри, говорить, на землѣ можемъ заглаждать грѣхи свои; но послѣ того, какъ отойдемъ отъ земли, уже не можемъ болѣе сами собою посредствомъ неповѣди изгла- дить грѣховъ своихъ: ибо дверь заключена бываетъ.» И изъ- ясня слова (22-й главы Мате.), *связавше ему руки и ноги*, то-есть, дѣятельныя силы души, говорить: «въ настоящемъ вѣкѣ можно что нибудь сдѣлать и исполнить, но въ буду- щемъ связываются всѣ дѣятельныя силы души, и невоз- можно сдѣлать ничего добраго въ удовлетвореніе за грѣхи.» И въ объясненіи 23-й главы того же Евангелія: «послѣ отше- ствія отъ сей жизни, не время каяться и дѣлать.» Сіи слова показываютъ, что душа послѣ смерти не можетъ освобо- диться или покаяться, и ничего произвести такого, что иску- пило бы ее отъ ада. Только Божественныя Литургіи, молитвы и милостыни, которыя живыми приносятся за нее, весьма великую приносятъ ей пользу, и исхищаютъ ее отъ узъ ада.

Вопр. 65. Что надобно думать о милостыняхъ и благоотво- реніяхъ, которыя дѣлаются въ пользу умершихъ?

Отв. О семъ разсуждаетъ тотъ же Теофилактъ, (въ толков. на 12-ю главу, ст. 5, Еванг. Луки) объясняя слова Христовы: *убойтесь и мущаго власть вверещи въ геенну.* Опъ такъ пи- шеть: «смотри, Христосъ не сказалъ, убойтесь того, кто по убіеніи ввергнетъ въ геенну, но Который имѣеть власть ввер- гнуть. Ибо умирающіе грѣшники не непремѣнно ввергаются въ геенну; но сіе состоитъ во власти Божіей, такъ что Богъ можетъ и простить ихъ, то есть, за приношенія и подаянія, дѣлаемыя въ пользу умершихъ. Онѣ не мало полезны и въ тяжкихъ грѣхахъ умершимъ. Итакъ, не необходимо по убіеніи Онъ ввергаетъ въ геенну, но имѣеть власть ввергнуть. По- сему не престанемъ стараться милостынями и молитвами на- шими умилостивлять Того, Который имѣеть власть ввергнуть, но не непремѣнно употребляетъ власть сію, а можетъ даро-

вать и прощевіе.»—Итакъ, на основаніи ученія Священнаго Писанія и толкованія сего отца выводимъ такое заключеніе, что мы должны непремѣнно молиться за умершихъ, приносить безкровныя жертвы и подавать милостыни; ибо сами они не могутъ сего дѣлать за самихъ себя.

Вопр. 66. Что мы должны думать объ огнѣ чистилищномъ?

Отв. Нигдѣ въ Писаніи не упоминается о немъ, то есть, чтобы было временное какое наказаніе, очищающее души по смерти. За сіе особенно мѣтніе Церковь и осудила Оргена на второмъ Константинопольскомъ Соборѣ. Пригомъ очевидно, что по смерти душа не можетъ принять ни одного таинства Церковнаго. Если бы она могла что нибудь сдѣлать въ удовлетвореніе за грѣхы свои, то могла бы имѣть часть и въ таинствѣ покаянія. Но посліку сіе противно православному ученію, то Церковь правильно поступаетъ, что приносить за умершихъ безкровную жертву и возсылаетъ къ Богу молитвы объ отпущеніи грѣховъ ихъ: сами же они не терпятъ никакого наказанія, посредствомъ котораго бы очищались. Что касается до басенъ тѣхъ людей, которые говорятъ, что души, отшедшія отъ міра безъ раскаянія, наказываются на рожнахъ, въ болотахъ и озерахъ, Церковь никогда не принимала оныхъ.

Вопр. 67. Какое мѣсто назначено собственно для душъ тѣхъ людей, кои умвраютъ съ благодатию Божіею?

Отв. Души тѣхъ людей, которые отходятъ отъ міра сего съ благодатию Божіею и съ покаяніемъ во грѣхахъ своихъ, вмѣютъ своимъ мѣстомъ руки Божіи. Ибо Священное Писаніе такъ говоритъ: *праведныхъ души въ руки Божіей, и не прикоснется ихъ мука* (Прем. 3, 1). Называется также мѣсто ихъ *раемъ*, какъ Христосъ Господь сказалъ на крестѣ къ разбойнику: *аминь многою тебѣ, днесъ со Мною будеши въ раи* (Лук. 23, 43). Оно именуется и лономъ Авраамовымъ, какъ написано: *бысть же умрети тице му и несену быти*

Ангелы на лоно Авраамле (Лук. 16, 22); и Царствіемъ небеснымъ, по слову Господа: глаголю же вамъ, яко мнози отъ востокъ и западъ приидутъ, и возлягутъ со Авраамомъ и Исаакомъ и Іаковомъ во Царствіи небеснымъ (Матѣ. 8, 11). Посему какимъ бы кто именемъ изъ числа упомянутыхъ нами ни называлъ мѣсто сіе, не погрѣшитъ: только бы зналъ, что души пребываютъ въ благодати Божіей, въ Царствіи небесномъ и, какъ гласятъ Церковныя пѣсни, на небеси.

Вопр. 68. А тѣ души, которыя выходятъ изъ тѣла, пребывая во грѣбѣ Божіемъ, гдѣ находятся?

Отв. Мѣсто сіе различными называется именами. Во первыхъ, оно называется адомъ, въ которомъ заключенъ низверженный съ неба діаволь, какъ говоритъ Пророкъ: буду подобенъ Вышнему (сказалъ діаволь), нынѣ же во адъ сиидеши, и во основанія земли (Исаи 14, 14 и 15). Во вторыхъ, называется отемъ вѣчнымъ, ибо Писаніе говоритъ: идите отъ Мене проклятіи во отъ вѣчный, уготованный діаволу и теломъ его (Матѣ. 25, 41). Также, тьмою вѣчною или кромьшиною. И непотребнаго раба вверзите во тьму кромьшиною; ту будетъ плачь и скрежетъ зубомъ (ст. 30). Называется оно еще и другими именами, но все они выражаютъ ту мысль, что мѣсто, въ которое нисходятъ души отшедшихъ отсюда во грѣбѣ Божіемъ и отверженныхъ людей, есть мѣсто осужденія и грѣва Божія. Должно каждому знать и то, что души праведныхъ, хотя находятся на небесахъ, не смотря на то, до послѣдняго суда не получаютъ совершенной награды; равно и души осужденныхъ не терпятъ совершеннаго наказанія, но послѣ послѣдняго суда души вмѣстѣ съ тѣлами получаютъ рѣшительно или вѣнецъ славы, или наказаніе.

Вопр. 69. Какой осьмый членъ Вѣры?

Отв. И въ Духа Святаго, Господа, животворящаго, Иже отъ Отца исходящаго, Иже со Отцемъ и Сыномъ спокланяема и славима, глаголашаго Пророки.

Вопр. 70. Чему учить сей членъ Вѣры?

Отв. Трѣмъ истинамъ. Во первыхъ, что Духъ Святый есть Богъ, единосущный Отцу и Сыну, какъ явствуетъ изъ словъ Апостола, который говоритъ: *раздѣленія дарованійъ суть, а тойжде Духъ; и раздѣленія служенійъ суть, а тойжде Господь; и раздѣленія дѣйствъъ суть, а тойжде есть Богъ, дѣйствующійъ вся во всяхъ* (1 Кор. 12, 4, 3 и 6). И въ другомъ мѣстѣ: *Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любви Бога и Отца, и общеніе Святаго Духа со всеми вами* (2 Кор. 13, 13). Если въ сихъ мѣстахъ поставляется прежде иногда Духъ Святый, иногда Сынъ, сему причина та, что три Лица единосущны и равночестны. Но не потому, чтобы или Сынъ имѣлъ существо различное отъ Духа, или Духъ отъ Сына. Итъ; но поелику, какъ мы сказали, Они единосущны и равночестны, и поелику и Сынъ и Духъ непосредственно и равно, вмѣстѣ имѣють начало отъ Отца, Сынъ роженіемъ, а Духъ исхожденіемъ *). Сіе же самое и въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ показалъ Апостоль Петръ; онъ говоритъ Ананіи: *почто исполни сатана сердце твое, солгати Духу Святому?* И въ заключеніе рѣчи своей прибавляетъ: *не человекомъ солгалъ еси, но Богу* (Дѣян. 5, 3 и 4). Слѣдовательно Духъ Святый есть Богъ.

Вопр. 71. Во вторыхъ, чему учить сей членъ?

Отв. Учить, что Духъ Святый исходитъ отъ одного Отца, какъ источника и начала Божества. Сему научаетъ Самъ Спаситель словами: *егда придетъ Утѣшитель, Еюже азъ пошлю къ вамъ отъ Отца, Духъ истины, Иже отъ Отца исходитъ* (Іоан. 15, 26). Святый Аѳанасій въ Символѣ своемъ сіе ученіе такъ изъясняетъ: «Духъ Святый отъ Отца не соз-

*) Но не потому и проч.—взято съ поправленія или въясненія. Настоящій же текстъ въ семъ мѣстѣ непонятенъ. Слово до слова онъ читается такъ: но не потому, чтобы Сынъ или Духъ имѣлъ существо, какъ имѣеть Отецъ, непосредственно и тождественно въ Сынѣ и Духѣ.

данъ, не сотворенъ, не рожденъ, но исходитъ. Богъ и Отецъ (тотъ же Аван. въ Свящ. воп. 4) одинъ есть виновникъ двухъ Лицъ, и не рожденъ: Сынъ отъ одного Отца, какъ отъ причины рожденъ; Духъ Святый отъ одного Отца, какъ отъ причины исходитъ, а чрезъ Сына въ мѣръ посылается.»

II Григорій Богословъ (слово 3-е о Богословіи) такъ говоритъ: «Духъ Святый отъ Отца исходящій, поколику отъ Него исходитъ, не есть тварь; поколику не рожденъ, не есть Сынъ; поколику есть средній между Нерожденнымъ и Рожденнымъ, есть Богъ.»

О семъ подробнѣе сказано въ первомъ членѣ. Итакъ, довольно для насъ твердо содержать и вѣровать, чему научилъ насъ Христосъ, чему вѣруетъ Восточная Каѳолическая и Православная церковь; и что исповѣдала на второмъ Вселенскомъ соборѣ. Она утвердила Символь безъ прибавленія: *и отъ Сына*; а тѣхъ, которые прибавили слово, *и отъ Сына*, подвергла осужденію не только Восточная Православная и Каѳолическая церковь, но и Западная Римская. Доказательствомъ сему служатъ двѣ серебряныя доски, изъ которыхъ на одной начертанъ былъ священный Символь Вѣры на Греческомъ языкѣ, а на другой—на Латинскомъ, безъ прибавленія слова: *и отъ Сына*. Сн доски въ 809 году, по Рождествѣ Христовѣ, какъ говорятъ Бароній, по повелѣнію Папы Римскаго Льва III, повѣшены были во храмъ Святаго Петра. Посему кто твердо и непоколебимо пребываетъ въ вѣрѣ сей; тотъ несомнѣнно можетъ надѣяться получить спасеніе, такъ какъ онъ ни мало не отстаетъ отъ общаго мнѣнія Церкви.

Вопр. 72. Въ третьихъ, чему учить сей членъ?

Отв. Учить, что Духъ Святый есть Творецъ Священнаго Писанія, какъ Ветхаго, такъ и Новаго, и что Онъ излагалъ оное чрезъ многихъ посредниковъ. Слѣдовательно Писаніе какъ Ветхаго такъ и Новаго Завета есть ученіе Святаго Духа. А посему должно вѣрить, что все то, что ни постановили Святые отцы на всѣхъ Вселенскихъ и Помѣстныхъ

православныхъ Соборахъ, гдѣ бы они ни были составлены, происходить отъ Духа Святаго, какъ Апостолы на Соборѣ своемъ сказали: *изволися Святому Духу и намъ* (Дѣян. 15, 28). По примѣру ихъ и прочіе Православные Соборы подобнымъ заключеніемъ утвердили свои постановленія.

Вопр. 73. Сколько даровъ Духа Святаго, и какіе они?

Отв. Даровъ семь. О нихъ Писаніе говоритъ въ Апокалипсисѣ: *и семь свѣщниковъ огненныхъ горящихъ предъ престоломъ, яже суть семь дуговъ Божіихъ* (Апок. 4, 5). Сіи дары Духа были, или лучше сказать, самъ Духъ былъ во Христѣ обильнѣе и совершеннѣе, нежели во всякомъ другомъ человѣкѣ, какъ говоритъ Пророкъ: *и почиетъ на Немъ Духъ Божій, Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благочестія: исполнитъ Его Духъ страха Божія* (Исаи 11, 2 и 3). Сіе подтверждаетъ Евангелистъ Іоаннъ, говоря: *и Слово плоть бысть, и вселися въ ны, исполнь благодати и истины: и видѣхомъ славу Его, славу яко Единороднаго отъ Отца. И отъ исполненія Его, мы вси пріяхомъ и благодать возблагодать* (Іоан. 1, 14 и 16). Ибо во Христѣ былъ Духъ, какъ единосущный Ему по Божеству, который исполнялъ Его мудростію и благодатію, по словамъ: *Отроча же растяше, и крѣпящеся Духомъ, исполняяся премудрости: и благодать Божія бѣ на Немъ* (Луки 2, 40). Все сіе должно разумѣть о человѣческомъ естествѣ Христовомъ.

Вопр. 74. Какой первый даръ Святаго Духа?

Отв. Первый даръ есть мудрость, именно мудрость сходящая свыше, о которой говоритъ Апостоль: *мудрость свыше, первѣе збо чиста есть, потомъ же мирна, кротка, блинокорлива, исполнь милости и плодовъ благихъ, не сумнѣнна и нелицемѣрна* (Іак. 3, 17). Сей мудрости противоположна мудрость плотская, по словамъ Апостола: *яко въ простотѣ и чистотѣ Божіей, а не въ мудрости плоти, но*

благодатию Божією жемломъ въ міръ (2 Кор. 1, 12). Противъ сей плетской и мірской мудрости тотъ же Апостоль, заимствуя свицѣтельство изъ Ветлаго Завѣта (Исаин 29, 14. 33, 18), говоритъ: *поудблю премудрость премудрыхъ и разумъ разумныхъ отвергу. Гдѣ премудръ? гдѣ книжникъ? гдѣ совѣрбсникъ вѣка сего? не обци ли Богъ премудрость міра сего* (1 Кор. 1, 19—20).

Вопр. 75. Какоѣ вторый даръ Святаго Духа?

Отв. Даръ разума или разумѣнія тавнѣ и воли Божіей. О немъ такъ учитъ Писаніе: *и всякъ мудрый умоумъ, емуже дана есть премудрость, и хитрость въ шихъ, разумѣти, творити вся дѣла, яже ко Святыни надлежащая, по встѣмъ, елика заповѣда Господь* (Исх. 36, 1). И о Даніилѣ и бывшихъ съ нимъ отрокахъ говоритъ: *даде имъ Богъ смыслъ и мудрость во всякой книжнѣй премудрости: Даніилъ же разумѣтъ бысть во всякомъ виднѣи и сонѣхъ* (Дан. 1, 17). И въ другомъ мѣстѣ: *тогда отверзе имъ умъ разумѣти Писанія* (Луки 24, 45). И Апостоль: *да дастъ убо тебѣ Господь разумъ о всемъ* (2 Тим. 2, 7). Разумѣнію сему противоположно неразуміе и невѣріе. Господь говоритъ: *о несмысленная и косная сердцеумъ, еже впривати о всѣхъ, иже глаголаша Пророцы* (Луки 24, 25)! И въ другомъ мѣстѣ говоритъ Апостоль: *тако ли несмысленни есте, иаченше духомъ, шнѣи плотию скопцаваете* (Галат. 3, 3)?

Вопр. 76. Какоѣ третій даръ Святаго Духа?

Отв. Третій даръ Святаго Духа есть совѣтъ, содѣйствующій къ прославленію Бога и спасенію человѣческой души, и соглаеующійся съ истиною. О немъ Писаніе говоритъ: *не обцигся сказати вамъ всю волю Божію* (Дѣян. 20, 27). Ему противоположенъ совѣтъ печесивыхъ, о которомъ сказалъ Псалмонѣвецъ: *блаженъ мужъ, иже не иде на совѣтъ печесивыхъ* (1, 1). И въ другомъ мѣстѣ: *Господь разоряетъ*

совѣты языковъ, отмечаетъ же мысли людей, и отмечаетъ совѣты князей (Псал. 32, 10).

Вопр. 77. Какой четвертый даръ Святаго Духа?

Отв. Крѣпость, ибо сохраняя всю твердость и все мужество въ вѣрѣ, мы должны противостоятъ различнымъ искушеніямъ. О ней Писаніе говоритъ: *бодрствуйте, стойте въ вѣрѣ, мужайтесь, утверждайтесь (1 Кор. 16, 13).* И въ другомъ мѣстѣ: *станите убо препоясани чресла ваша истинною, и оболкшеся въ броня правды, и обувше позы въ твердость Евангелія мира. Надъ всеми же воспріимше щитъ вѣры, въ немъ же возможете вся стрѣлы лукаваго разжесенныя уясити: и шлемъ спасенія воспріимите, и мечъ духовный, иже есть глаголь Божій (Ефес. 6, 14, 15, 16 и 17).* Крѣпости противоположенъ страхъ, о которомъ Псалмопѣвецъ сказалъ: *тамо уболяшася страха, идѣже не бѣ страхъ (Псал. 13, 5).* Господь нашъ Іисусъ Христосъ запрещаетъ намъ имѣть таковой страхъ, говоря: *не убойтесь отъ убивающихъ тѣло, и потомъ не могущихъ лишить что сотворити (Луки 12, 4).*

Вопр. 78. Какой пятый даръ Святаго Духа?

Отв. Пятый даръ Святаго Духа есть вѣдѣніе. Священный Псалмопѣвецъ такъ изъясняетъ оное: *ужели не обличить вразумляющей пароды, научающей человекъ вѣдѣнію (93, 10)?* И другой Пророкъ говоритъ: *и дамъ вамъ пастыри по сердцу моему, и уяснутъ васъ разумомъ, или вѣдѣніемъ (Иерем. 3, 15).* Сіе вѣдѣніе или познаніе должно быть устремлено къ тому, чтобы уразумѣть волю Божию и законъ Божій. Ему противоположно невѣдѣніе закона и воли Божіей, о которомъ говоритъ Псалмопѣвецъ: *пролей тѣвъ твою на языки незнающія Тебе, и на царствія, яже имене Твоего не призваша (Псал. 78, 6).*

Вопр. 79. Какой шестой даръ Святаго Духа?

Отв. **Благочестіе.** Оно вмѣстѣ съ истинною вѣрою основывается на прилежной молитвѣ в добрыхъ дѣлахъ. О немъ такъ говоритъ Апостоль: *благочестіе на все полезно есть, обитованіе имѣюще живота нынѣшняго и грядущаго* (1 Тим. 4, 8). Посему правильно называются благочестивыми только тѣ, которые, возсылая къ Богу непрестанныя молитвы, удаляются отъ всякаго вѣщестія и грѣха. Здѣсь разумѣется благочестіе не наружное, какое имѣли фарисеи, но истинное и сердечное, чтобъ шаче и о немъ не сказалъ Господь: *людіе сіи устнами чтутъ Мя: сердце же ихъ далече отстоитъ отъ Мене* (Матѣ. 15, 8). И еще: *фарисее сльпный! очисти прежде внутреннее стекло твое и блюди, да будетъ и внѣшнее твое чисто* (Матѣ. 23, 26).

Вопр. 80. Какой седьмой даръ Святаго Духа?

Отв. **Страхъ Божій.** Онъ долженъ быть подобенъ тому страху, какой имѣють дѣти къ своимъ родителямъ, а не тому, какой имѣють рабы къ своимъ господамъ. О первомъ говоритъ Псалмопѣвецъ: *бойтеся Господа вси святіи Его, яко нѣсть лишенія боящимся Его* (Псал. 33, 10). О второмъ говоритъ Апостоль: *страха нѣсть въ любви, но совершена любви вопіе изгоняетъ страхъ, яко страхъ муку имать: бойся же не совершился въ любви* (1 Иоан. 4, 18). Бояться Бога симъ образомъ, то есть изъ любви, повелѣваетъ Писаніе, когда говоритъ: *боящіяся Господа, восхвалите Его, все сѣмя Іаковле прославите Его; да убоится же отъ Него все сѣмя Израилево* (Псал. 21, 24). Кто имѣетъ таковой страхъ ко Господу, тотъ сохраняетъ заповѣди Его, какъ сказано: *аще кто любитъ Мя, слово Мое соблюдетъ* (Иоан. 14, 23).

Вопр. 81. Сколько плодовъ Духа Святаго, и какіе они?

Отв. **Плодовъ Духа Святаго, или знаковъ Божественной благодати девять, по численію Апостола Павла, который такъ говоритъ: плодъ духовный есть любви, радость, миръ, долготерпѣніе, благодать, милосердіе, вѣра, кротость, воз-**

держаніе (Галат. 5, 22 и 23). Но надобно вѣрить, что и прочія добродѣтели должны именоваться плодами Святаго Духа; поелнку онѣ отъ Него происходятъ, и при Его содѣйствіи челоуѣкъ исполняетъ оныя. Посему Апостоль Павелъ не говоритъ: *для сихъ только нѣтъ закона, но для таковыхъ* (ст. 23), ибо существуютъ и другія подобныя симъ добродѣтели.

Вопр. 82. Какой девятый членъ Вѣры?

Отв. Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.

Вопр. 83. Чему учитъ Святая Церковь въ семь членѣ Вѣры?

Отв. Четыремъ истинамъ: во первыхъ, что Церковь есть единая, Святая, Каѳолическая (Соборная, всеобщая) и Апостольская, какъ учитъ Апостоль: *обручихъ васъ единому мужу двѣмъ чисту представи Христови* (2 Кор. II, 2). Какъ Христосъ есть единъ, такъ и невѣста Его едина, что явствуетъ изъ 4-й главы Посланія къ Ефесеямъ, гдѣ сказано: *единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе, и единъ Богъ и Отецъ вѣкъ* (ст. 3 и 6).

Вопр. 84. Во вторыхъ, какое въ семь членѣ излагается ученіе?

Отв. Во вторыхъ, сей членъ учитъ, что Каѳолическая Церковь не заимствуетъ своего имени отъ какого либо извѣстнаго мѣста, сколь бы оно знаменито ни было. Ибо Церкви помѣстныя суть Церкви частныя, напримѣръ: Ефесская, Филадельфійская, Лаодикійская, Антиохійская, Іерусалимская, Римская, Александрійская, и проч. Но изъ сихъ частныхъ Церквей та называется матерію ихъ, которая первоначально удостоилась присутствія Христова, и получила вѣчное спасеніе и отпушеніе грѣховъ, и отъ которой проповѣдь Евангельская стала распространяться во все страны

міра, какъ свидѣтельствуеть Писаніе: *такъ подобаше пострадати Христу, и воскреснути отъ мертвыхъ въ третій день, и проповѣдатися во имя Его покаянію и отпущенію грѣховъ во всѣхъ языцехъ, наченше отъ Іерусалима. Вы же есте свидѣтелие сима* (Луки 24, 46, 47 и 48). И въ другомъ мѣстѣ: *будете Мѣ свидетели во Іерусалимъ и во всей Іудей и Самаріи, и даже до послѣднихъ земли* (Дѣян. 1, 8). Сверхъ сего та Церковь можетъ назваться первою, которая особенно предъ всѣми прочими Церквами просіяла ученіемъ и благочестивыми нравами, предъ которою Апостолы давали отчетъ въ своихъ поступкахъ, какъ свидѣтельствуеть Писаніе: *Егда взыде Петръ во Іерусалимъ, препирахуся съ нимъ, иже отъ обрѣзанія, глаголюще: яко къ мужемъ обрѣзанія не имущеши вшесть еси, и ялъ еси съ ними* (Дѣян. 11, 2 и 3). Петръ отвѣчалъ имъ: *азъ кто блъхъ, мойи възбранити Бога? Слытавше же сія умолкоша, и славляху Бога, глаголюще: убо и языкомъ Богъ покаяніе даде въ животъ* (ст. 17 и 18). И ниже: *слышано бысть слово о нихъ во ушию Церкви, сущія во Іерусалимъ: и послаша Варнаву преити даже до Антиохіи* (ст. 22). И въ другомъ мѣстѣ: *училиша взяти Павлу и Варнаву, и ишкимъ другимъ отъ нихъ, ко Апостоламъ и старцемъ во Іерусалимъ о вопрошеніи семъ, по сему дѣлу* (15, 2). Тогда изволися Апостоламъ и старцемъ со всею Церковію, *избраше мужа отъ нихъ, послати во Антиохію съ Павломъ и Варнавою, написавше сія: изволися Святому Духу и намъ, ничтоже мнѣже возложити вамъ тяготы, развъ нуждныхъ сихъ* (ст. 22, 23, 28). И еще въ другомъ мѣстѣ: *и якоже проходаху грады, предающе имъ граници уставы, сужденныя отъ Апостолъ и старецъ, иже во Іерусалимъ* (16, 4). Слѣдовательно, Церковь Іерусалимская есть мать всѣхъ Церквей, и первая: ибо отъ ней началось распространеніе Евангелія во всѣ концы земли, (хотя послѣдствіи Императоры усвоили первенство древнему и новому Риму, по той причинѣ, что тамъ находился престоль Императоровъ, по третьему правилу втораго Вселенскаго Кон-

стантиннопольскаго Собора, и она содѣлалась Каѳолическою, послѣку отъ ней привяли вѣру и ученіе всѣ народы.

Вопр. 85. Въ третьихъ, какое въ семь членѣ содержится ученіе?

Отв. Что нѣтъ другаго основанія Церкви, кромѣ единого Христа, по слову Апостола: *основанія бо иная никтоже можетъ положить наце лежащая, еже есть Исусъ Христосъ* (1 Кор. 3, 11). Хотя Апостолы и Пророки называются иногда основаніями Вѣры и Церкви, какъ напримѣръ, Іоаншъ говоритъ, что великій градъ Іерусалимъ имѣетъ стѣну, утвержденную на двѣнадцати основаніяхъ, на конхъ были имена двѣнадцати Апостоловъ Агнца (Апок. 21, 14); и Павлъ говоритъ: *названи бывше на основаніи Апостолъ и Пророкъ* (Ефес. 2, 20). Впрочемъ сіе должно такъ разумѣть, что Пророки и Апостолы не собственно и не первоначально суть основанія Вѣры, послѣку таковое основаніе есть одинъ Христосъ; но относительно и второстепенно, покольку они ближайшимъ и непосредственнымъ образомъ утверждались на спасительномъ ученіи Господа нашего Исуса Христа, и покольку первые начали распространять Вѣру Христову во всѣхъ концахъ вселенныя. Ибо Христосъ основалъ Церковь Свою не на человекѣхъ, но на Самомъ Себѣ и на Божественномъ Своёмъ ученіи. Кромѣ того, изъ сего члена мы научаемся, что одинъ Христосъ есть глава Церкви, какъ учитъ Апостолъ: *зае мужъ глава есть жены, якоже и Христосъ глава Церкви, и Той есть Спаситель тѣла* (Ефес. 5, 23). И въ другомъ мѣстѣ: *Той есть глава тѣлу Церкви, Иже есть начатокъ, перворожденъ изъ мертвыхъ, яко да будетъ во есъхъ Той первенствующа* (Колос. 1, 18). Если же архіерен, управляющіе Церквами, и именуются главами оныхъ: то сіе должно принимать въ такомъ смыслѣ, что они суть мѣстоблюстители Христовы, каждый въ своей области, и главы частныя по словамъ Писанія: *Внимайте себѣ и всему стаду, въ немже васъ Духъ Святый постави*

Епископы, главы Церковь Господа и Бога, юже стяжа Кровию Своею (Дѣян. 20, 28). А Пастыреначальникъ есть Самъ Исусъ Христъ, какъ говорятъ Петръ: и явльшюся Пастыреначальнику, приимете неуывдаемый славы вѣнецъ (1 Петр. 5, 4).

Вопр. 86. Въ четвертыхъ, какое въ семь членѣ содержится учение?

Отв. Членъ сей научаетъ всякаго Православнаго, что должно повиноваться Церкви, по учению Христову: *аще и Церковь преслушаетъ, буди тебѣ якоже язычникъ и мытарь* (Матѣ. 18, 17). Притомъ Церковь имѣетъ такую власть, что можетъ посредствомъ Вселенскихъ Соборовъ разматривать Писанія, судить Патріарховъ, Папъ, Епископовъ; можетъ подвергать ихъ, смотря по важности вины, наказаніямъ и спитиміямъ, предписаннымъ правилами. Ибо она есть столпъ истины и основаніе, по слову Апостола: *да увѣси, како подобаетъ въ дому Божіи жити, яже есть Церковь Бога жива, столпъ и утвержденіе истины* (1 Тим. 3, 13).

Вопр. 87. Какія заповѣди церковныя?

Отв. Заповѣдей церковныхъ, наиболѣе важныхъ, девять. Первая предписываетъ каждому молиться Богу съ сокрушеніемъ и умиленіемъ сердца, и исполнять уставы Церкви во веѣ воскресные и праздничные дни, то есть слушать утреню, литургію, вечерню и поученіе. Ибо Писаніе говоритъ: должно *всегда молиться* и не унывать (Луки 18, 1). И еще: *всякою молитвою и прошеніемъ молитесь во всякое время духомъ, и стараясь о семъ самомъ со всякимъ терпѣніемъ и молитвою о всѣхъ Святыхъ* (Ефес. 6, 18). И въ другомъ мѣстѣ сей же Павелъ говоритъ: *непрестанно молитесь* (1 Солун. 5, 17).

Вопр. 88. Какаѣ втораѣ заповѣди церковныя?

Отв. Вторая заповѣдь предписываетъ, чтобы христіанинъ ежегодно соблюдалъ четыре опредѣленные поста: первый,

предъ праздникомъ Рождества Христова, начинающійся съ 15-го числа Ноября; второй, именуемый великою Четыредесятницею, установленію которой Самъ Христосъ подалъ примѣръ, какъ говоритъ Писаніе: *и постился дни четыредесять и ноцій четыредесять, послѣди азака* (Матѳ. 4, 2). Третій постъ, Святыхъ Апостоловъ, который Церковь начинаетъ спустя недѣлю послѣ праздника Пятидесятницы. Онъ называется *Апостольскимъ*, потому что Апостолы въ то время, когда посылаемы были на проповѣдь Евангелія, постились, какъ извѣстно изъ Дѣяній ихъ, гдѣ сказано: *тогда постигшеся, и возложише руки на ны, отпустиша ихъ* (13, 3). Четвертый постъ бываетъ предъ праздникомъ Успенія Пресвятыя Богородицы и Присно-Дѣвы Маріи. Онъ начинается съ 1-го числа мѣсяца Августа и продолжается до 15-го числа того же мѣсяца. Притомъ должно соблюдать постъ въ среды и пятки, но не въ субботные и воскресные дни, по 66 правилу святыхъ Апостоловъ, исключая Субботу Великую. Сверхъ сего, Церковь заповѣдала намъ постъ 14-го числа мѣсяца Сентября, въ праздникъ Воздвиженія Креста, послѣку въ сей день совершаемъ воспоминаніе страданій Господа нашего Иисуса Христа, и читаемъ Евангеліе страданій Его; также 29-го Августа, дабы почтить постомъ усѣкновение Предтечи. Кромѣ того, Церковь положила не поститься въ нѣкоторые опредѣленные дни, какъ-то: со дня праздника Рождества Христова до Святаго Богоявленія, во всю Свѣтлую Недѣлю, въ недѣлю по Пятидесятницѣ, и въ недѣлю блуднаго, именуемую также Предвозгласною, и Сырцую. Все сіе обязанъ соблюдать всякій православный христіанинъ.

Вопр. 89. Что предписываетъ третія заповѣдь церковная?

Отв. Чтобы духовнымъ оказываемо было должное уваженіе, какъ служителямъ Божиимъ и посредникамъ, ходатайствующимъ за насъ у Бога. особенно тѣмъ, кои исповѣдаютъ насъ какъ отцы духовные, и чтобы мы совѣтовались съ ними о спасеніи нашемъ. О сей заповѣди такъ говорить

Писаніе: тако насъ да нещуетъ человекъ, яко слуги Аристовы и строители Таинъ Божіихъ (1 Кор. 4, 1). И въ другомъ мѣстѣ: молимъ же вы, братіе, знайте труждающихся у васъ и настоятелей вашихъ о Господь, и наказующихъ вы; и имѣйте ихъ по презрѣнью въ любви за дѣло ихъ (1 Солун. 5, 12 и 13). И въ другомъ мѣстѣ: не вѣстемъ, яко дѣлающіи священная, отъ святилища ядятъ? и служащіи олтарю, со олтаремъ дѣлятся? Тако и Господь повелѣ проповѣдающимъ благовѣстіе, отъ благовѣстія жити (1 Кор. 9, 13 и 14). И еще: прилагащіи добръ пресвитеры сурубыя чести да сподобляются; паче же труждающихся въ словъ и ученіи (1 Тим. 5, 17). Люди мірскіе не должны вѣншываться въ дѣла духовныя, по слову Апостола: братіе, аще и впадетъ человекъ въ нѣкое прегрѣшеніе, вы духовніи исправляйте такового духомъ кротости (Галат. 6, 1).

Вопр. 90. Что предписываетъ четвертая заповѣдь церковная?

Отв. Чтобы мы четыре раза въ годъ исповѣдывали грѣхи свои предъ священникомъ, законно и православно рукоположеннымъ: а тѣ, кои преусиѣвають въ благочестіи и святой жизни, каждый мѣсяць. Простолюдины же должны хотя одинъ разъ въ годъ исповѣдываться въ грѣхахъ своихъ, именно въ Святую Четыредесятницу. Больные прежде всего должны стараться очистить исповѣдію свою совѣсть, и приобщиться Святымъ Тайнамъ, принявъ напередъ со всякимъ благоговѣніемъ Святое Елеосвященіе.

Вопр. 91. Что предписываетъ пятая заповѣдь церковная?

Отв. Чтобы неопытные въ познаніи Священнаго Писанія и наукъ не читали книгъ, написанныхъ еретиками, не слушали богохульнаго ихъ ученія, не вступали въ разговоръ, и не имѣли обращенія съ ними, по слову Пророка Псалмопѣвца: блаженъ мужъ, иже не иде на совѣтъ нечестивыхъ, и на пути грѣшныхъ не ста (Псал. 1, 1). И въ другомъ

мѣсть заповѣдуетъ Писаніе: *еретика человека по первомъ и второмъ наказаніи отрицайся* (Тит. 3, 10).

Вопр. 92. Что предписываетъ шестая заповѣдь церковная?

Отв. Молиться Всеблагому Богу о всякомъ званіи людей, и во первыхъ за духовныхъ, какъ-то: за Святейшаго Патриарха, за Митрополита, епархіальнаго Епископа и за весь причтъ, потомъ за Государя, Областнаго Начальника, за весь Сундукъ, и за все правительство, за воинство, особливо же за тѣхъ, кои благодѣтельствуютъ Церквамъ, и некутся о распространеніи вѣры Каѳолической и Православной; и это на основаніи словъ Апостола, который говоритъ: *молю убо прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся человеки, за Царя, и за всѣхъ, иже во власти суть: да тихое и безмолвное житіе поживемъ во всякомъ благочестіи и чистотѣ: сіе бо добро и пріятно предъ Спасителемъ нашимъ Богомъ* (1 Тим. 2, 1, 2 и 3). Кромѣ сего молиться и за усопшихъ, которые скончались въ вѣрѣ Православной; также за еретиковъ и раскольниковъ, чтобы они обратилсь къ вѣрѣ Православной прежде конца своей жизни.

Вопр. 93. Что предписываетъ седьмая заповѣдь церковная?

Отв. Посты и моленія, назначаемые особо Митрополитомъ или Епископомъ въ своей епархіи, по какой нибудь нуждѣ, какъ-то: для отвращенія праведнаго гнѣва Божія, угрожающаго Его народу, для избавленія или отъ язвы, или голода, или войны, или бездождія, или для исцѣленія больныхъ, или утѣшенія скорбящихъ—непремѣнно соблюдать всѣмъ жителямъ той епархіи, какъ пишется въ Дѣяніяхъ Апостольскихъ: *и убо Петра стрезаху въ темницу; молитва же бѣ прилежна, бываемая отъ Церкви къ Богу о немъ* (12, 5).

Вопр. 94. Что предписываетъ осьмая заповѣдь церковная?

Отв. Чтобы мірскіе люди не смѣли похищать имѣній и денегъ церковныхъ, и употреблять ихъ на собственныя

нужды. По духовные предстоятели должны на имѣніе церковное заготовлять утварь и все нужное для Церкви: также питать и одѣвать служащихъ Церкви, бѣдныхъ и странныхъ, по ученію Писанія, которое говоритъ: *отъ ученикъ же, по велику кто имѣяше что изволиша кійждо ихъ на службу послати живущимъ во Іудеи братіямъ: еже и сотвориша, послаше къ старцемъ рукою Варнавлею и Савлею* (Дѣян. 11, 29 и 30). Несправедливо также или мірянамъ или Архіереямъ, управляющимъ какою нибудь церковію, присвоить себѣ деньги, и другія движимыя ея вещи, кои поступаютъ въ нее по завѣщанію, или приносятся въ даръ, и обращать ихъ въ свою пользу, дабы симъ не причинить насилія и крайняго оскорбленія благочестивому чувству жертвователя.

Вопр. 95. Что предписываетъ девятая заповѣдь церковная?

Отв. Чтобы браки не совершались во дни, запрещенные Церковію; также чтобы православные христіане не присутствовали на непозволенныхъ играхъ и зрѣлищахъ, и чтобы не слѣдовали языческимъ обыкновеніямъ, по, сколько возможно, воздерживались отъ нихъ.

Вопр. 96. Почему говоримъ, что вѣруемъ въ Церковь, которая есть твореніе, когда мы должны вѣровать въ единого Бога?

Отв. Потому что хотя Церковь и есть твореніе Божіе, составленное изъ человѣковъ, но она имѣетъ главою Самого Христа, истиннаго Бога, и Духа Святаго, Который непрестанно научаетъ ее, и содѣлываетъ, какъ говоритъ Апостоль, *невѣстою Христовою, не имѣющею скверны или порока* (Ефес. 5, 27), *и столпомъ и утвержденіемъ истины* (1 Тим. 3, 15); и поелику ея догматы и ученія происходятъ не отъ человѣковъ, но отъ Бога. Посему, когда говоримъ, что мы вѣруемъ въ Церковь, разумѣемъ, что вѣруемъ въ Писанія, Богомъ ей преданія, и Богодухновенные ея догматы. Ибо Писаніе говоритъ, что *отъ Святаго Духа про-*

*свѣщаеми глаголаша Святїи Божїи челоуцы (2 Петр. 1, 21). И Павелъ говоритъ: прїяте не аки слово челоуческо, но якоже есть воистинну слово Божїе (1 Солун. 2, 13). Сіе самое побуждаеть насъ вѣровать не только въ Святое Евангелїе, Церковїю принятое, что заповѣдалъ Христосъ, сказавъ: *вруйте во Евангелїе* (Марк. 1, 15), но и во всѣ другїя Писанїя и Соборныя опредѣленїя.*

Вопр. 97. Какой десятыя членъ Вѣры?

Отв. Исповѣдую едино Крещенїе во оставленїе грѣховъ.

Вопр. 98. Чему учить сей членъ Вѣры?

Отв. Поелику онъ упоминаеть о Крещенїи, первомъ Таинствѣ, то дастъ намъ случай разсмотрѣть семь Таинствъ Церкви. Онѣ суть слѣдующїя: *Крещенїе, Метропомазанїе, Евхаристїя, Покаянїе, Священство, честный Бракъ и Елеосвященїе*. Сїи семь Таинствъ соотвѣтствуютъ семи дарамъ Духа Святаго. Ибо чрезъ сїи Таинства Духъ Святый изливаетъ дары Свои и благодать на души тѣхъ, кои пользуются ими надлежащимъ образомъ. О семъ предметѣ пространно разсуждаеть Патріархъ Іеремїя въ книгѣ, которую написалъ для обращенїя Лютеранъ.

Вопр. 99. Что есть Таинство?

Отв. Таинство есть священное дѣйствїе, которое подъ видимымъ какимъ-либо образомъ душѣ вѣрующаго сообщаетъ невидимую благодать Божїю, будучи установлено Господомъ нашимъ, чрезъ Котораго всякій изъ вѣрующїхъ получаетъ Божественную благодать.

Вопр. 100. Сколько вещей требуется для Таинства?

Отв. Три: приличное вещество, какъ-то: *вода* для Крещенїя, *хлѣбъ и вино* для Евхаристїи, *елей* и другїя, сообразныя съ Таинствомъ; во вторыхъ, священникъ законно рукоположенный или Епископъ; въ третьихъ, призыванїе

Святаго Духа и извѣстная форма словъ, посредствомъ которыхъ священникъ освящаетъ Таинство силою Святаго Духа, изъясняя намѣреніе освятить оное.

Вопр. 101. На какой конецъ установлены Таинства?

Отв. Во первыхъ, для того чтобы они были знаками истинныхъ Сыновъ Божіихъ, или Православной Каѳолической и Апостольской Церкви. Ибо всякій, кто приступаетъ къ симъ Таинствамъ какъ должно, есть истинный и природный членъ въ Церкви Божіей, и по благодати сынъ Божій. Во вторыхъ, для того чтобы мы имѣли очевидный залогъ упованія нашего на Бога, въ томъ, что пребывая твердыми въ вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ получимъ спасеніе въ жизни вѣчной. Въ третьихъ, чтобы имѣли дѣйствительныя лѣкарства для исцѣленія грѣховныхъ нашихъ болѣзней.

Вопр. 102. Что есть первое Таинство или Крещеніе?

Отв. Крещеніе есть омытіе и истребленіе первороднаго грѣха, посредствомъ троекратнаго погруженія въ водѣ, съ произношеніемъ отъ Священника сихъ словъ: *во имя Отца. Аминь. И Сына. Аминь. И Святаго Духа. Аминь.* (Аминь долженъ произносить восприемникъ). Послѣ сего отрожденія водою и Духомъ бываетъ примиреніе человѣка съ Богомъ, и человѣку отверзается входъ въ Царство небесное, по словамъ Спасителя нашего: *аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити въ Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5). Сіе Таинство, принятое однажды, не повторяется, если только крестящій православно вѣруетъ въ единаго Триниостаснаго Бога, и если онъ вышесказанныя слова: *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, аминь*, произнесетъ точно и неизмѣнно, по разумѣнію Каѳолической и Православной Церкви.

Вопр. 103. Что должно наблюдать при семъ Таинствѣ?

Отв. Во первыхъ, нужно, чтобы младенецъ чрезъ своего восприемника (онъ долженъ быть православный) отложился, то есть отрекся отъ діавола, и отъ всѣхъ дѣлъ его и отъ

служенія ему, и отъ всей гордыни его. Если же крестящійся будетъ имѣть надлежащій возрастъ, то необходимо, чтобы онъ самъ своими устами отказался отъ діавола, отвѣтствуя на вопросы священника, и плюя на діавола и на всѣ дѣла его. Послѣ сего долженъ исповѣдать Символь Вѣры; а если крещается младенецъ, то вмѣсто него долженъ исповѣдать сей Символь Вѣры воспріемникъ, и дать за него обѣтъ Христу. Еще и то надобно наблюдать въ Крещеніи, чтобы вода была чистая, не смѣшанная съ инымъ веществомъ, не искусственная, и не замѣнялась другою какою-либо жидкостію. Также, установленнаю Крещенія никто другой не долженъ совершать кромѣ законнаго священника. Впрочемъ, въ случаѣ какой-нибудь необходимости, можетъ совершить сіе Таинство и мірское лице, мужское или женское, взявъ приличное вещество—простую и естественную воду, и произнося упомянутыя слова: *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*, при троекратномъ погруженіи. Таковое Крещеніе толикую имѣетъ силу, что хотя и не повторяется, есть несомнѣнный залогъ вѣчнаго спасенія.—Какой плодъ и какая польза сего Таинства, всякій самъ по себѣ видѣть можетъ. Во первыхъ, сіе Таинство уничтожаетъ всѣ грѣхи: въ младенцахъ первородный, а въ взрослыхъ и первородный, и произвольный. Во вторыхъ, возсозидастъ человѣка и возвращаетъ ему ту праведность, которую онъ имѣлъ въ состояніи невинности и безгрѣшности, какъ свидѣтельствуетъ Апостоль: *по омытеся, по освятитеся, по оправдистеся именемъ Господа Иисуса Христа, и Духомъ Бога нашего* (1 Кор. 6, 11). Наконецъ, послѣ Крещенія мы содѣлываемся членами тѣла Христова и облекаемся въ Господа нашего; ибо Апостоль говоритъ: *елицы во Христа креститеся, во Христа облекостеся* (Гал. 3. 27).

Вопр. 104. Какое второе Таинство въ Церкви Христовой?

Отв. Второе Таинство есть—Муропомазаніе. Оно получило начало свое съ того времени, какъ Духъ Святый

сошелъ на Апостоловъ (Дѣян. 2), запечатлѣвъ ихъ Божественною Своею благодатию, дабы они постоянно и неослабно проповѣдывали вѣру Христову. Въ таковой помощи имѣютъ нужду и крещаемые. И какъ тогда Духъ Святой сошелъ на Апостоловъ въ видѣ огня и излилъ на нихъ дары Свои; такъ и нынѣ, когда священникъ помазываетъ святымъ муромъ крещаемого, изливаются на него свыше дары Святаго Духа, что видно изъ словъ, которыя долженъ говорить священникъ при совершеніи сего Таинства: *Печатъ дара Духа Святаго. Амилъ.* Онъ какъ бы такъ говоритъ: «черезъ помазаніе симъ святымъ муромъ на тебѣ запечатлѣваются и утверждаются дары Святаго Духа, которые ты получаешь въ укрѣпленіе христіанской вѣры твоей». Сіе согласно и съ словами Апостола: *утверждая же насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ есть Богъ, Иже и запечатль насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. 1, 21 и 22). Сіе помазаніе муромъ, или, лучше сказать, сіе дѣйствіе помазанія во времена Апостоловъ совершалось черезъ возложеніе рукъ; ибо Писаніе говоритъ: *тогда возложима руцъ на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 17). Послѣ оно стало совершаться черезъ помазаніе муромъ, какъ свидѣтельствуетъ Святой Діонисій Ареопагитъ, ученикъ блаженнаго Павла (Церков. Іерарх. гл. 2 и 4).

Вопр. 105. Что требуется для сего Таинства?

Отв. Во первыхъ, требуется, чтобы сіе муро освящено было верховнымъ Епископомъ. Во вторыхъ, чтобы оно составлено было изъ приличнаго вещества, какъ-то: елѣя, бальзама и другихъ мастей. Въ третьихъ, требуется, чтобы священникъ непосредственно послѣ Крещенія помазалъ извѣстные члены крещаемого, произнося сіи слова: *Печатъ дара Духа Святаго. Амилъ.* Отъ сего Таинства происходятъ таковыя плоды: во первыхъ, какъ черезъ Крещеніе мы возраждаемся, такъ черезъ помазаніе святымъ муромъ дѣлаемся причастниками Святаго Духа, утверждаемся въ вѣрѣ Госпо-

дней и возрастаемъ въ Божественной благодати, по словамъ Апостола: *спасе насъ по Своей милости, банею нами бытія и обновленія Духа Святаго, Еюже измя на насъ обильно Исусъ Христомъ Спасителемъ нашимъ* (Тит. 3, 5. 6). Во вторыхъ, силою Святаго Духа мы столько дѣлаемся твердыми и крѣпкими, что духовный врагъ не можетъ нанести никакого вреда душѣ нашей. Сіе Таинство не повторяется, развѣ для тѣхъ, которые, отвергнувшись имени Христова, опять обращаются.

Вопр. 106. Какое третіе Таинство?

Отв. Святая Евхаристія или Тѣло и Кровь Господа нашего Исуса Христа, поцѣ видомъ хлѣба и вина, въ которомъ истинно и собственно или дѣйствительно находится Исусъ Христосъ. Сіе Таинство превосходитъ все другія, и болѣе другихъ содѣйствуетъ къ полученію нашего спасенія. Ибо въ семъ Таинствѣ открывается и изъясняется вѣрующимъ вся благодать и благодать Господа Исуса, какъ ниже показано будетъ.

Вопр. 107. Что должно наблюдать въ семъ Таинствѣ?

Отв. Во первыхъ, сего Таинства никто другой не можетъ совершать, какая бы ни случилась необходимость, кромѣ законнаго священника. Во вторыхъ, священникъ долженъ предусматривать, чтобы тамъ, гдѣ намѣревается священнодѣйствовать, былъ жертвенникъ, или, по крайней мѣрѣ антиминь, безъ котораго никакъ не можетъ припрести безкровную жертву. Въ третьихъ, долженъ наблюдать, чтобы приличное было вещество, то есть хлѣбъ пшеничный, квасный, чистый, сколько возможно; и вино, несмѣшанное съ другою какою нибудь жидкостію, и чистое само въ себѣ. Во время приношенія вливается и вода, во исполненіе словъ Писанія, которое говорить, что *единъ отъ воинъ копіемъ ребра Ему прободе, и абже изыде кровь и вода* (Іоан. 19, 34). Въ четвертыхъ, священникъ, освящая Дары, такъ долженъ

мыслить, что самое существо хлѣба и самое существо вина прелагается въ существо истиннаго Тѣла и Крови Христовой, дѣйствиємъ Святаго Духа, Котораго призываетъ въ сіе время для совершенія сего Таинства молитвою и словами: *Низпосли Духа Твоего Святаго на ны и на подлежащіе Дары сіи, и сотвори убо хлѣбъ сей, честное Тѣло Христа Твоего; а еже въ чаши сей, честную Кровь Христа Твоего, преложивъ Духомъ Твоимъ Святымъ.* Послѣ сихъ словъ немедленно бываетъ пресуществленіе: хлѣбъ премѣняется въ истинное Тѣло Христово, а вино въ истинную Кровь; остаются только одни виды ихъ, представляющіеся взору. И сіе по Божественному распоряженію: во первыхъ, чтобы мы не видѣли очами Тѣла Христова, но вѣровали, что это оно, на основаніи словъ, которыя сказалъ Христосъ: *Сіе есть Тѣло Мое, и сія есть Кровь Моя;* то есть, чтобы мы вѣровали болѣе словамъ и силѣ Его, нежели собственнымъ нашимъ чувствамъ, что доставляетъ намъ блаженство Вѣры. Ибо *блаженіи не видѣвшии и вѣровавшии* (Іоан. 20, 29). Во вторыхъ, поелику человѣческая природа отвращается отъ яденія неваренаго мяса, а между тѣмъ надобно было, чтобы чрезъ припятіе Плоти и Крови Христовой человѣкъ соединялся со Христомъ: то, чтобы гнушающійся такою яствою человѣкъ не отвергнулъ сего соединенія, Богъ, по спусхожденію Своему, собственную Плоть и Кровь Свою даетъ вѣрующимъ въ пищу и питіе, подъ прикрытіемъ хлѣба и вина. О семъ пространно разсуждаютъ Григорій Нисскій и святой Іоаннъ Дамаскинъ. Причащаются же сему Таинству, какъ духовные, такъ и мірскіе люди должны подъ обоими видами хлѣба и вина. Ибо Христосъ, не исключая никого, такъ заповѣдалъ: *Аминь, аминь глаголю вамъ, аще не съесте Плоти Сына Человѣческаго, ни пиете Крове Его, живота вѣчнаго не имате въ себѣ. Ядый Мою Плоть, и пійи Мою Кровь, во Мнѣ пребываетъ, и азъ въ немъ* (Іоан. 6, 53 и 56). Посему и святые Апостолы, какъ приняли сіе Таинство отъ Христа, такъ и предали оное, для принятія онаго и мірскими

и духовными лицами, и въ обоихъ видахъ, какъ пишетъ Апостолъ Павелъ къ Коринѳянамъ: *Азъ бо пріяхъ отъ Господа, еже и предахъ вамъ, яко Господь Исусъ въ ночь, въ нюже преданъ бываше, пріемъ хлѣбъ, и благодаривъ преломи, и рече: пріимите, ядите, сіе есть Тѣло Мое, еже за вы ломимъ: сіе творите въ Мое воспоминаніе. Такожде и чашу, по вечери, глаголя: сіа чаша, Новый Заветъ есть въ Моей Крови: сіе творите, елижды аще піете, въ Мое воспоминаніе (1 Кор. II, 23, 24 и 25)*. Честь, которую надлежитъ воздавать симъ страшнымъ Тайнамъ, должна быть таковая же, каковая воздается Самому Христу (о чемъ выше сказано), и какъ сказалъ о Немъ Петръ устами всѣхъ Апостоловъ: *Ты еси Христосъ, Сынъ Бога живаго* (Матѳ. 16, 16), такъ и каждый изъ насъ съ благоговѣніемъ долженъ говорить: *Вѣрую, Господи, и исповѣдую, яко Ты еси воистину Христосъ, Сынъ Бога живаго, пришедый въ міръ грѣшныя спасти, отъ низже первый есмь азъ*. Сіе Таинство приносится также вмѣсто жертвы за всѣхъ православныхъ христіанъ, жившихъ и умершихъ, въ надеждѣ воскресенія въ жизнь вѣчную, каковая жертва не кончится даже до послѣдняго суда. Плоды сего Таинства суть слѣдующіе: во первыхъ, воспоминаніе невиннаго страданія и смерти Христовой, какъ сказано: *елижды бо аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сію піете, смерть Господню возвъщаете, дождеже пріидетъ* (1 Кор. II, 26). Вторая польза, которую приносятъ сіе Таинство, есть та, что оно уничижаетъ и умиротворяетъ Бога за грѣхи людей живыхъ и мертвыхъ. Посему не бываетъ ни одной Святой Литургіи, въ которую бы ни приносились молитвы и прошенія къ Богу о грѣхахъ нашихъ. Въ третьихъ, оно полезно потому, что христіанинъ, который часто присутствуетъ при сей жертвѣ и пріемлетъ сіе Таинство, посредствомъ онаго освобождается отъ всякаго искушенія и опасности со стороны діавола; поелику врагъ души не осмѣливается нанести никакого вреда тому, въ комъ видить пребывающаго Христа. Къ принятію страшныхъ Таинъ

должно приуготовляться по чину православной нашей Церкви. Сіе предуготовленіе состоитъ въ искреннемъ исповѣданіи, постѣ, сокрушеніи и совершенномъ примиреніи со всѣми, и въ другомъ тому подобномъ.

Вопр. 108. Какое четвертое Таинство?

Отв. Священство. Оно есть двоякое: одно духовное, а другое таинственное. Священство духовное имѣютъ всѣ православные христіане, какъ учитъ Апостолъ Петръ: *вы же родъ избранъ, царское священіе, языкъ святъ, люди обповлеченія* (1 Петр. 2, 9); и Іоаннъ въ Откровеніи: *заклялся и искупилъ еси Богови насъ Кровію Своею отъ всякаго колѣна и языка и людей и племенъ, и сотворилъ еси насъ Богови нашему цари и іереи* (Апок. 5, 9 и 10). Таковому Священству сообразныя бывають и приношенія, именно: молитвы, благодаренія, умерщвленія плоти, преданіе себя на мученичество за Христа, и другія симъ подобныя. Увѣщавая къ сему, Апостолъ Петръ говоритъ: *и сами яко каменіе живо зиждигтеся въ храмъ духовенъ, святительство свято, возносити жертвы духовны, благопріятны Богови Іисусъ Христомъ* (1 Петр. 2, 5); и Павелъ: *молю убо васъ, братіе, щедрами Божіими, представите тѣлеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богови, (чего требуетъ) словесное служеніе ваше* (Римл. 12, 1).

Вопр. 109. Какимъ образомъ производится таинственное Священство?

Отв. Священство, именуемое Таинствомъ, заповѣдано Апостоламъ отъ Христа. Посвященіе производилось чрезъ возложеніе рукъ ихъ, и до нынѣ производится по преемству Епископовъ, наслѣдовавшихъ Апостоламъ для раздаянія Божественныхъ Таинъ и попеченія о человѣческомъ спасеніи, какъ сказалъ Апостолъ: *такъ насъ да нещуетъ чловкъ, яко служъ Христовыхъ и строителей Таинъ Божіихъ* (1 Кор. 4, 1). Сія должность заключаетъ въ себѣ двѣ при-

надлежности. Во первыхъ, силу и власть разрѣшать грѣхи чловѣковъ; ибо о семъ сказано: *елика разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесахъ* (Матѳ. 18, 18). Во вторыхъ, власть и силу учить; сіе выражается въ слѣдующихъ словахъ: *шедше научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа* (Матѳ. 28, 19). Итакъ, Христосъ послалъ Апостоловъ на проповѣдь, а Апостолы, рукоположившіе другихъ, послали ихъ на то же дѣло, какъ явствуетъ изъ словъ Святаго Луки: *тогда Апостолы возложиша руку на ня, и пріяша Духа Святаго* (Дѣян. 8, 17). Также: *служащимъ же имъ Господеви* (то есть, когда приносили безкровную жертву Богу), *и постящимся рече Духъ Святой: отидите Ми Варнаву и Савла на дѣло, на неже призвахъ ихъ. Тогда постившися и помолвившися, и возложше руки на ня, отпустиша ихъ* (Дѣян. 13, 2 и 3). И Павелъ говоритъ: *руки скоро не возлагай ни на кожде* (1 Тим. 5, 22). По сему рукоположенію и преемству, никогда непрерывающемуся, тѣ только имѣютъ власть настаивать въ спасительномъ ученіи, кои посланы на сіе дѣло; а которые не посланы и не избраны на сіе, тѣ ни подъ какимъ видомъ не должны приступать къ нему, по словамъ Павла: *како же проповѣдятъ, аще не посланы будутъ* (Рим. 10, 15)?

Вопр. 110. Что должно наблюдать при семъ Таинствѣ?

Отв. Надлежитъ испытать тѣ лица, которые желаютъ приступить къ сему Таинству, чтобы они имѣли три принадлежности. Во первыхъ, чтобы имѣли благоую и чистую совѣсть, и были устранены отъ тѣхъ пороковъ, которые препятствуютъ Священству. Во вторыхъ, чтобы имѣли опытность и мудрость, какъ въ строеніи (распоряженіи) Таинъ Божіихъ, такъ и въ назиданіи простого народа посредствомъ своихъ поученій. Въ третьихъ, чтобы у нихъ были здоровы всѣ члены, необходимые для сего.

Вопр. 111. Даются ли другія какія степени прежде Священства?

Отв. Священство заключаетъ въ себѣ всѣ степени; но не смотря на то, должно возводить на оныя по порядку. Низшія степени суть сіи: Чтець, Пѣвецъ, Свѣщеносецъ, Иподіаконъ, Діаконъ, о каковыхъ степеняхъ пространно излагается въ Архіерейскихъ молитвенникахъ, называемыхъ *чинovníками*. При настоящемъ случаѣ въ ученіи Православнаго Исповѣданія довольно сказать намъ только то, что Епископъ долженъ показать рукополагаемому въ какую бы то ни было степень, въ чемъ состоитъ поручасное ему дѣло: Божественное ли то Священнодѣйствіе, или чтеніе Евангелія или Апостола, или пошеніе священныхъ сосудовъ, или смотрѣніе за чистотою церкви; ибо каждая степень имѣетъ собственный свой знакъ, которымъ одна отличается отъ другой, что Епископъ долженъ изъяснить.

Вопр. 112. Какое пятое Таинство?

Отв. Пятое Таинство есть Покаяніе—скорбь сердца о грѣхахъ, сдѣланныхъ человекомъ, которые онъ открываетъ предъ священникомъ, съ твердымъ намѣреніемъ впредь исправить жизнь свою, и готовностію выполнить то, что въ наказаніе возложитъ на него священникъ—духовникъ его. Сіе Таинство оказываетъ дѣйствіе и силу свою тогда, когда священникъ по уставу и обычаю Церкви разрѣшаетъ грѣхи. Ибо какъ скоро кто получаетъ разрѣшеніе, тому въ сіе время, чрезъ посредство священника, прощаются отъ Бога всѣ грѣхи. по слову Христа, Который сказалъ: *пріимите Духъ Святъ; ижеже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, и ижеже держите, держатся* (Іоан. 20, 22 и 23).

Вопр. 113. Что мы должны наблюдать при семъ Таинствѣ?

Отв. Во первыхъ, должны смотрѣть, чтобы кающійся былъ христіанинъ православной и Каѳолической Вѣры: ибо

покаяніе безъ истинной вѣры не есть покаяніе и не пріем-
 лется отъ Бога. Во вторыхъ, надлежитъ смотрѣть, чтобы
 духовникъ, пріемлющій исповѣданіе кающихся христіанъ,
 былъ православный; поелику еретикъ и отступникъ не
 имѣетъ силы разрѣшать грѣхи. Въ третьихъ, кающемуся пе-
 обходимо имѣть сокрушеніе сердца и скорбь о грѣхахъ сво-
 ихъ, которыми онъ раздражилъ Бога, или огорчилъ бли-
 жняго; о каковомъ сокрушеніи Давидъ говоритъ: *сердце
 сокрушено и смиренно Богъ не уничижитъ* (Псал. 50, 19).
 За симъ сокрушеніемъ сердца должно слѣдовать устное
 исповѣданіе всѣхъ грѣховъ порознь. Ибо духовникъ не мо-
 жетъ разрѣшнить, когда не знаетъ, что должно разрѣшнить,
 и какое положить наказаніе. О такомъ исповѣданіи ясно
 говоритъ Священное Писаніе: *мнози же отъ вѣровавшихъ при-
 хождаху, исповѣдающе и сказующе дѣла своя* (Дѣян. 19, 18).
 И въ другомъ мѣстѣ: *исповѣдайте другъ другу согрѣшенія,
 и молитесь другъ за друга, яко да исцѣлите* (Іак. 5, 16).
 И еще: *исхождаше къ нему вся Іудейская страна и Іеру-
 салимляне, и крещашуся вси во Іордань рѣчь отъ него*
 (Іоанна), *исповѣдающе грѣхи своя* (Марк. 1, 5). Сія исповѣдъ
 должна имѣть таковыя свойства: должна быть смиренная,
 благоговѣйная, истинная, чистосердечная, со многою скорбію,
 обличающая грѣхи кающагося. Въ четвертыхъ, къ покаянію
 относится *епитимія*, которую налагасть и опредѣляетъ ду-
 ховникъ, какъ-то: молитвы, милостыни, посты, путешествія
 ко святымъ мѣстамъ, колѣнопреклоненія и подобное, смотря
 по тому, что покажется приличнѣйшимъ по разсужденію ду-
 ховника. Впрочемъ, отходящій отъ исповѣди долженъ помнить
 то, что сказалъ Псалмопѣвецъ: *уклонися отъ зла, и сотвори
 благо* (Псал. 33, 15), и что сказалъ Спаситель нашъ: *се здравъ
 еси: ктому не согрѣшай, да не горше ти что будетъ*
 (Іоан. 5, 14). И въ другомъ мѣстѣ: *иди, и отсели ктому
 не согрѣшай* (Іоан. 8, 11). Хотя и невозможно человѣку со-
 вершенно и всецѣло избѣгать грѣха; но при всемъ томъ
 каждый изъ православныхъ, согласуясь съ своею совѣстію,

обязанъ отъ одной исповѣди до другой, сколько возможно, стараться объ исправленіи жизни своей.

Вопр. 114. Какая польза сего Таинства?

Отв. Первая польза есть сія: какъ чрезъ грѣхъ мы теряемъ ту невинность, которую стяжали въ Святомъ Крещеніи, такъ опять приобретаемъ оную чрезъ Покаяніе; также, какъ чрезъ грѣхъ лишаемся благодати Божіей, такъ чрезъ Покаяніе снова спискиваемъ оную; еще, какъ чрезъ грѣхъ впадаемъ въ плѣнь діавола, такъ чрезъ Покаяніе освобождаемся изъ онаго; и напослѣдокъ, какъ чрезъ грѣхъ входятъ въ совѣсть нашу стыдъ и страхъ, такъ чрезъ Покаяніе возвращается къ намъ миръ и такое дерзновеніе, какое имѣють дѣти къ своимъ родителямъ.

Вопр. 115. Какое шестое Таинство?

Отв. Честный бракъ, который бываетъ, во первыхъ, по взаимному согласію мужа и жены, если нѣтъ никакого препятствія. Но сего согласія недовольно будетъ для вступленія въ истинный бракъ, если они сами не засвидѣтельствуютъ предъ священникомъ взаимнаго своего обѣщанія и не сдѣлають условія, что будутъ хранить взаимную вѣрность, честь, любовь брачную до конца своей жизни, при всѣхъ перемѣнахъ счастья, и что не будутъ оставлять другъ друга. Послѣ сіе согласіе и обѣщаніе утверждается и благословляется священникомъ, и такимъ образомъ исполняется написанное: бракъ да будетъ во всемъ честенъ, и ложе нескверно (Евр. 13, 4).

Вопр. 116. Какіе плоды сего Таинства?

Отв. Во первыхъ, чрезъ бракъ человекъ избѣгаетъ всякой опасности впасть въ блудъ и невоздержаніе. Ибо честный бракъ для того установленъ, чтобы укротить похоть плоти, какъ говоритъ Павелъ: въ избѣжаніе блудодѣянія, кійждо свою жену да имать (1 Кор. 7, 2). Во вторыхъ,

законное только рожденіе дѣтей имѣеть свое уваженіе. Въ третьихъ, въ случаяхъ болѣзни, или другого какого нибудь несчастія, мужъ бываетъ вѣрнымъ питателемъ жены, а жена мужа, по великой любви и тѣсному дружеству, раждающемуся между ними, о чемъ свидѣтельствуеетъ Писаніе: *сею ради оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильнется къ жень своей. и будутъ два въ плоть едину* (Быт. 2, 24).

Вопр. 117. Какое седьмое таинство Церкви?

Отв. Елеосвященіе. Оно установлено Христомъ. Ибо когда Онъ посылалъ учениковъ своихъ по два, то они помазывали *масломъ* многихъ больныхъ, и исцѣляли (Марк. 6, 13). Впоследствии вся Церковь приняла въ обыкновеніе помазаніе елеемъ, какъ видно изъ посланія святаго Іакова, гдѣ говоритъ: *Болитъ ли кто въ васъ? да призоветъ пресвитеры церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему* (5, 14 и 15).

Вопр. 118. Что должны наблюдать при семъ таинствѣ?

Отв. Во первыхъ, должны наблюдать, чтобы сіе таинство со всѣми обрядами своими совершаемо было священниками, а не другимъ кѣмъ. Во вторыхъ, чтобы елей былъ чистый, безъ всякой примѣси, и чтобы больной содержалъ Православную и Каѳолическую Вѣру, и исповѣдалъ грѣхи свои предъ священникомъ—духовникомъ своимъ. Въ третьихъ, чтобы во время помазанія читаема была та молитва, въ которой изъясняется сила сего таинства.

Вопр. 119. Какіе плоды сего таинства?

Отв. Пользу и плоды, которые происходятъ отъ сего таинства, показываетъ Апостолъ Іаковъ,—они суть: прощеніе грѣховъ или спасеніе души, и здравіе тѣла. Хотя тѣло и не

всегда получает исцѣленіе, но прощеніе грѣховъ всегда даруется душѣ кающагося.

Вопр. 120. Какой одиннадцатый членъ вѣры?

Отв. Чаю воскресенія мертвыхъ?

Вопр. 121. Чему учить сей членъ вѣры?

Отв. Сей членъ учить, что несомнѣнно будетъ воскресеніе тѣлъ, какъ добрыхъ, такъ и злыхъ человѣковъ, послѣ смерти, по слову Господа, Который сказалъ, что *все сущіи во гробѣхъ услышатъ гласъ Сына Божія, и изыдутъ сотворишии благая, въ воскресеніе живота, и сотворишии злая, въ воскресеніе суда* (Іоан. 5, 28 и 29). Тѣла будутъ тѣ же самыя, въ которыхъ люди жили въ семъ мірѣ, какъ говорить Іовъ: *Вѣкъ бо, яко приспособиенъ есть, Иже имать искупити мя, и на земли воскресити кожу мою, терпящую сія: отъ Господа бо ми сія совершишася, яже азъ въ себѣ свѣмъ, яже очи мои видѣша, а не инъ: вся же ми совершишася въ истѣру* (Іов. 19, 25 26 и 27). Впрочемъ сіе тѣло, о которомъ говоримъ, что оно будетъ то же самое, по воскресеніи сдѣлается нетлѣннымъ и безсмертнымъ, по сказанію Павла: *Все не умремъ, все же измѣнимся, вскорѣ, во мновеніи ока въ послѣдней трубѣ: вострубитъ бо, и мертвіи востанутъ нетлѣннии, и мы измѣнимся. Подобаетъ бо тлѣнному сему облещися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облещися въ безсмертіе* (1 Кор. 15, 51, 52 и 53). Еще и то надлежитъ знать, что всякая душа возвратится въ свое тѣло, и тогда вмѣстѣ съ нимъ получить совершенную и вѣчную награду, по дѣламъ своимъ. Также и тѣла нечестивыхъ пребудутъ безсмертны, поелику вѣчно будутъ мучиться.

Вопр. 122. Во вторыхъ, чему учить сей членъ вѣры?

Отв. Учить каждаго христіанина, чтобы онъ всегда держалъ въ мысли своей четыре предмета: смерть, послѣдній судъ, мученіе во адѣ и царство вѣчное на небесахъ.

Вопр. 123. Какую пользу получает человекъ отъ памятованія сихъ четырехъ предметовъ?

Отв. Отъ сего рождается въ немъ благочестіе, остереженіе отъ грѣха, страхъ къ Богу, боязнь ада преисподняго, любовь къ небесному царствію. Размышляя о нихъ, безъ сомнѣнія долженъ приготовиться къ смерти; помышляя о послѣднемъ днѣ, долженъ заботиться, какъ дать отчетъ въ мысляхъ, въ словахъ, въ дѣлахъ своихъ; помышляя объ адѣ, долженъ остерегаться, чтобы не впасть въ оный; а помышляя о царствіи небесномъ, долженъ стремиться къ достиженію онаго.

Вопр. 124. Какой двѣнадцатый членъ вѣры?

Отв. *И жизни будущаго века.*

Вопр. 125. Чему учитъ святая Церковь въ семь членѣ вѣры?

Отв. Что въ будущемъ вѣкѣ спидеть благословеніе Божіе на избранныхъ Его, и наступитъ для нихъ вѣчная жизнь, полная радостей и веселій духовныхъ, конца неизмѣняющихъ, какъ свидѣтельствуетъ Писаніе: *Иже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце человеку не взыдоша, яже уготова Богъ любящимъ Его* (1 Кор. 2, 9); также и въ другомъ мѣстѣ: *Нисть бо Царство Божіе брашно и питіе, но правда, и миръ, и радость о Дусѣ (вѣтъ) (Римл. 14, 17).*

Вопр. 126. Одна ли душа, или вмѣстѣ съ тѣломъ будетъ наслаждаться вѣчною радостію?

Отв. Поелику душа вмѣстѣ съ тѣломъ творитъ добро для вѣчной награды, то и радостію и веселіемъ душа будетъ наслаждаться вмѣстѣ съ тѣломъ, а не раздѣльно; ибо не другая радость будетъ у души, и не другая у тѣла; поелику тѣло будетъ прославлено, и человекъ будетъ состоять изъ души и тѣла прославленнаго. Тогда онъ будетъ подобенъ Ангеламъ, по словамъ Писанія: *въ воскресеніе ни женятся,*

ни посягаютъ, но яко Ангели Божіи на небеси суть (Матѣ. 22, 30). Тѣло будетъ прославленное, безсмертное, нетлѣнное, не будетъ требовать пищи и питія; будетъ подобно духу, по свидѣтельству Писанія: *мертви встанутъ нетлѣнни, и мы измѣнимся. Подобаетъ бо тлѣнному сему облецися въ нетлѣніе, и мертвенному сему облецися въ безсмертіе* (1 Кор. 15, 52 и 53). Радость же сія и веселіе не въ иномъ чемъ будетъ состоять, какъ въ созерцаніи Блаженной Троицы, и духовномъ нѣбесловіи вмѣстѣ съ Ангелами, какъ говоритъ Апостолъ: *Видимъ нынѣ якоже зеркаломъ въ гаданіи, тогда же лицемъ къ лицу: нынѣ разумью отъ части; тогда же познаю, якоже и познанъ быхъ* (1 Кор. 13, 12). И хотя Господь сказалъ Моисею: *не можетъ человекъ видѣть лице Мое, и остаться живымъ* (Исход. 33, 20); но сіе должно разумѣть о состояніи прежде искупленія, и по отношенію къ сему тлѣнному, и еще непрославленному тѣлу, и къ настоящей жизни; по искупленіи же въ тѣлѣ прославленномъ, въ будущей и вѣчной жизни, послѣ дня послѣдняго суда, данъ будетъ намъ отъ Бога свѣтъ, которымъ мы будемъ видѣть свѣтъ Божій, какъ сказалъ Псалмопѣвецъ: *яко у Тебе источникъ живота, во свѣтъ Твоемъ узримъ свѣтъ* (Псал. 35, 10). Сей созерцаемый свѣтъ успокоитъ всякое желаніе всякой мудрости и красоты. Ибо въ созерцаніи Высочайшаго Блага заключаются всѣ прочія блага и наслажденіе. Онымъ есть полнота всякой радости, по словамъ того же Псалмопѣвца: *насыщуся, внигда явити ми ся слава Твоя* (Псал. 16, 15).





ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

О надеждѣ.

Вопр. 1. Что есть надежда?

Отв. Надежда есть истинное дерзновеніе къ Богу, дарованное сердцу человѣка чрезъ вдохновеніе и просвѣщеніе отъ Бога, дабы онъ никогда не отчаявался въ содѣйствіи ему благодати Божіей, какъ по отношенію къ прощенію грѣховъ, такъ и исполненію каждаго прошенія, когда просить какого-либо блага, или временнаго, или вѣчнаго. О ней Апостоль говоритъ такъ: *не отлагайте убо дерзновенія вашего, еже имать мздовоздаяніе велико* (Евр. 10, 35). И въ другомъ мѣстѣ: *упованіемъ бо спасохомся. Упованіе же видимаго шеть упованіе: еже бо видитъ кто, что и уповаетъ? Аще ли сіо же не видимъ, надѣемся, терпнїемъ ждемъ* (Римл. 8, 24 и 25).

Вопр. 2. Что содѣлываетъ надежду несомнѣнною и твердою въ человѣкѣ?

Отв. Вся надежда наша есть Господь нашъ Іисусъ Христосъ, какъ говоритъ Апостоль: *по повелѣнію Бога Спаса нашего и Господа Іисуса Христа, упованія нашего* (1 Тим. 1, 1). Ибо чрезъ Него мы все получаемъ, какъ учитъ Самъ Христосъ: *еже аще что просите во имя Мое, то сотворю:*

да прославится Отецъ въ Сынь (Іоан. 14, 13). Въ томъ и познается Божественная благодать, что чрезъ Христа дана намъ и благодать и истина, по словамъ Священнаго Писанія, яко законъ Моисеомъ данъ бысть: благодать же и истина Исусъ Христомъ бысть (Іоан. 1, 17). На сей-то благодати основывается вся надежда наша. Также и на соблюденіи заповѣдей Божіихъ мы утверждаемъ великую надежду; поелику Христосъ сказалъ: *Имъяи заповѣди Моя и соблюдаяи ихъ, той есть любій Мя; а любій Мя, возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ: и Азъ возлюблю его, и явлюся ему Самъ* (Іоан. 14, 21). Еще надежда наша утверждается чрезъ причащеніе страшнымъ и пречистымъ Тайнамъ, то есть Тѣлу и Крови Христовой, что вселяетъ въ насъ Господа нашего. Ибо Самъ Онъ говоритъ: *Ядый Мою Плоть, и пійи Мою Кровь, во Мнѣ пребываетъ, и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 56). Наконецъ, чрезъ непрестанную молитву, какъ учитъ Апостоль: *злостраждетъ ли кто въ васъ, да молитву дѣлетъ* (Іак. 5, 13). И другой Апостоль говоритъ: *вы же возлюбленіи, святою вашею вѣрою назидаяще себе, Духомъ Святымъ молящися, сами себе въ любви Божіей соблюдайте, ждущи милости Господа нашего Исуса Христа, въ жизнь вѣчную* (Іуды ст. 20 и 21).

Вопр. 3. Что нужно разсмотрѣть для уразумѣнія сей второй части Православнаго Исповѣданія?

Отв. Въ сей второй части Православнаго Исповѣданія прилично разсмотрѣть молитву Господню и девять блаженствъ. Поелику, если желаемъ что получить отъ Бога, о томъ должны просить Его сначала съ вѣрою, потомъ съ надеждою, что Онъ непременно дастъ намъ просимое, какъ говоритъ Апостоль: *вѣренъ призывайи васъ, Иже и сотворитъ* (1 Сол. 5, 24). Равнымъ образомъ и блаженства мы усвоаемъ себѣ надеждою, когда, то есть, исполняемъ добродѣтели въ той надеждѣ, что получимъ обѣтованія блаженствъ.

Вопр. 4. Что есть молитва?

Отв. Молитва есть прошеніе предъ Богомъ, произносимое отъ горячей вѣры съ надеждою получить просимое по Его волѣ. Или такъ: молитва есть возвышеніе ума и воли нашея къ Богу, въ которомъ мы хвалимъ Бога, или просимъ, или благодаримъ за Его къ намъ благодѣянія.

Вопр. 5. Что нужно для человѣка, прежде нежели онъ начнетъ молитву свою?

Отв. Нужно знать, что молитва есть тройкаго рода. Первая, въ которой мы благодаримъ Бога за Его благодѣянія. Какъ древній Израиль благодарилъ Бога за освобожденіе изъ Египта: такъ равно и мы должны непрестанно благодарить Бога за все Его къ намъ благодѣянія, и особливо за то, что Онъ освободилъ насъ отъ врага души нашея,—благодарить вмѣстѣ съ Апостоломъ, который говоритъ: *Непрестанно молитесь, о всемъ благодарите: сія бо есть воля Божія о Христѣ Исусѣ въ васъ* (1 Солун. 5, 17 и 18). И въ другомъ мѣстѣ: *Благодарю Бога моего всегда о васъ: о благодати Божіей, данный вамъ о Христѣ Исусѣ* (1 Кор. 1, 4). И еще: *Благодаряще Отца, призвавшаго васъ въ причастіе наслѣдія Святыхъ во свѣтъ: Иже избави насъ отъ власти темныя, и представи въ Царство Сына любви Своея* (Колос. 1, 12 и 13). Молитва втораго рода есть та, въ которой мы просимъ Бога, чтобъ Онъ простилъ намъ грѣхи наши, такъ, чтобы избавилъ насъ и отъ наказанія, и чтобъ излилъ на насъ, и на душу и на тѣло, святую благодать Свою. Сію молитву мы приносимъ за себя и за ближнихъ нашихъ, какъ говоритъ Апостолъ: *Сего ради и мы отъ него же дне слышахомъ, не престаемъ о васъ молящися, и просяще, да исполнитесь въ разумъ воли Его во всякой премудрости и разумъ духовнымъ* (Колос. 1, 9). Молитва третьяго рода есть та, въ которой славословимъ и прославляемъ непреступное величіе и вѣчную славу Господа нашего и Бога,

какъ говорить священный Псалмонѣвецъ: *На всякъ день благословлю Тя, и восхваляю имя Твое въ выкъ и въ выкъ выка. Велии Господь и хваленъ зѣло, и величію Его нѣсть конца. Родъ и родъ восхваляютъ дѣла Твоя и силу Твою возвѣстятъ* (Псал. 144, 2, 3 и 4). Сія молитва преимущественно заключается въ великомъ славословіи, которое каждоедневно мы читаемъ или поемъ въ церкви.

Вопр. 6. Что еще нужно для молитвы?

Отв. Нужно надлежащее приготовленіе со стороны вашей, когда желаемъ молиться. Нужно имѣть трезвенность и благоговѣніе, по ученію Апостола: *да отвергнешя нечестія и мирскихъ похотей, цѣломудренно и праведно и благочестно поживемъ въ нынѣшнемъ вѣцѣ* (Тит. 2, 12), и сокрушеніе сердца, какъ учитъ Апостоль въ другомъ мѣстѣ: *слово Христово да вселяется въ васъ богато во всякой премудрости уразуме и вразумляюще себе самихъ, во псалмьхъ и пѣньхъ и пѣсньхъ дуговыхьхъ, во благодати воспѣвающе и поюще въ сердцахъ вашихъ Господеву* (Колосс. 3, 16). При томъ должны молиться безъ всякаго гнѣва и злобы, сообразно съ словами: *аще ли не отпущаете челоукомъ согрѣшенія ихъ, ни Отець вашъ отпуститъ вамъ согрѣшеній вашихъ* (Матѣ. 6, 15). А посему, если кто гнѣвается на насъ, то прежде должны мы склонить его къ примиренію съ нами, по повелѣнію Писанія: *Аще убо принесеши даръ твой ко олтарю, и ту помянеши, яко братъ твой имать ничто на тя: остави ту даръ твой предъ олтаремъ, и шедъ прежде смирися съ братомъ твоимъ, и тогда пришедъ принеси даръ твой* (Матѣ. 5, 23 и 24). Также во время молитвы должны удалить отъ себя все другія заботы, чтобы молитва наша была чистая и пріятная Богу, и чтобы Онъ не сказалъ и о насъ то же, что о лицемѣрахъ: *Сии людие устнами Ми чтуть, сердце же ихъ далече отстоитъ отъ Мене* (Марк. 7, 6); и чтобы не отнеслось и къ намъ то мѣсто

Псалма, гдѣ сказано: *и молитва его да будетъ въ грѣхъ* (Псал. 108, 7).

Вопр. 7. Какая молитва Господня?

Отв. Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ! да святится имя Твое; да придетъ Царствіе Твое; да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли. Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь; и остави намъ долги наши, якоже и мы оставляемъ должникомъ нашимъ; и не введи насъ во искушеніе, но избави насъ отъ лукаваго. Яко Твое есть царство и сила, и слава во вѣки. Аминь.

Вопр. 8. На сколько частей раздѣляется сія молитва Господня?

Отв. На три: на вступленіе, прошенія и заключеніе.

Вопр. 9. Какое вступленіе?

Отв. Отче нашъ, Иже еси на небесѣхъ!

Вопр. 10. Что показываетъ сіе вступленіе?

*Отв. Во первыхъ, научаешь, что тотъ, кто желаетъ просить Бога, долженъ приступить къ Нему не только какъ Его твореніе, но и какъ сынъ Его по благодати; поелику если онъ не сынъ, то не можетъ назвать Его Отцемъ. А сію благодать усыновления далъ Иисусъ Христосъ вѣрующимъ въ Него, какъ говоритъ Писаніе: *Елицы же приѣша Ею, даде имъ область чадомъ Божіимъ быти, вѣрующимъ во имя Ею* (Іоан. 1, 12). И въ другомъ мѣстѣ: *понеже есте сынове, посла Богъ Духа Сына Своего въ сердца ваша вопіюща: Авва Отче!* (Галат. 4, 6). Посему и называемъ Бога Отцемъ нашимъ. Во вторыхъ, онъ долженъ быть сынъ Православной и Каѳолической Церкви. Ибо кто не признаетъ Церкви матерію своею, тотъ не можетъ признать и Бога Отцемъ своимъ, какъ сказано: *повиждь Церкви: аще же и**

Церковь преслушаетъ, буди тебѣ, якоже язычникъ и мытарь (Матѣ. 18, 17). Въ третьихъ, онъ не долженъ имѣть ни малѣйшаго сомнѣнія въ полученіи просимаго. Ибо просить у Отца чадолюбиваго и милосердаго, у Отца общаго всѣмъ, какъ говоритъ Писаніе: *будьте убо милосерди, якоже и Отецъ вашъ милосердъ есть* (Луки 6, 36); Который не только не отказываетъ въ томъ, чего мы просимъ, но Самъ даетъ намъ и способы, какъ просить у Него, и съ благоутробіемъ пріемлетъ молитвы наши, только бы онѣ были чисты и происходили изъ глубины сердца. Ибо Онъ знаетъ, о чемъ каждый изъ насъ будетъ просить Его, какъ написано: *вѣсть бо Отецъ вашъ, иже требуете, прежде прошенія вашего* (Матѣ. 6, 8). И въ другомъ мѣстѣ: *Аще убо вы лукави суще, умнете оаянія блага даяти чадомъ вашимъ: кольми паче Отецъ вашъ небесный дастъ блага просящимъ у Него* (Матѣ. 7, 11). Въ четвертыхъ, сіе вступленіе научаетъ, что какъ Богъ есть Отецъ всѣмъ намъ, такъ и мы вѣрные должны быть между собою братьями, и просить Его не только о себѣ, но и о братьяхъ нашихъ, другъ о другѣ, по ученію Писанія: *молитесь другъ за друга, яко да исцѣлите* (Іак. 5, 16), то есть, общему Отцу нашему, какъ Самъ Христосъ сказалъ: *и Отца не зовите себѣ на земли: единъ бо есть Отецъ вашъ, Иже на небесѣхъ* (Матѣ. 23, 9). Ибо Онъ, видя братскую нашу любовь, (которую непрестанно заповѣдуетъ въ Святомъ Евангеліи), и какъ Отецъ радуется сему, и какъ готовый ко услышанію, скорѣе выслушиваетъ насъ. Въ пятыхъ, сими словами: *Иже еси на небесѣхъ*, научаетъ насъ, чтобы мы, во время молитвы, возносили умъ нашъ и все наше помышленіе отъ земнаго и тлѣннаго къ небесному и вѣдѣнному. Впрочемъ, Богъ и Отецъ нашъ находится не только на небесахъ, но и вездѣ присутствуетъ, и все наполняетъ. Послнку же благость Его и богатство благодѣяній Его преимущественно блистаетъ на небѣ: то посему небо называется престоломъ Его, какъ говоритъ Пророкъ: *на небеси престолъ Его* (Псал. 10, 4) И въ другомъ мѣстѣ:

Господь на небеси уготова престолъ Свой, и Царство Его всьми обладаетъ (Псал. 102, 19).

Вопр. 11. Сколько прошеній заключается во второй части сей молитвы Господней?

Отв. Семь прошеній.

Вопр. 12. Какое первое прошеніе въ молитвѣ Господней?

Отв. Да святится имя Твое.

Вопр. 13. Что содержитъ въ себѣ сіе прошеніе?

Отв. Во первыхъ, сямъ просимъ Господа и Бога нашего, чтобы Онъ далъ намъ жизнь благочестивую, украшенную добродѣтелями и благими дѣлами; дабы люди благочестивою жизнію нашею возбуждались къ прославленію имени Божія, какъ сказано: *Тако да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ чловѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, Иже на небесахъ* (Матѳ. 5, 16). Во вторыхъ, сими словами просимъ не только того, чтобы наша жизнь была во славу Божію, но чтобы и всѣ тѣ, которые не вѣрують въ истиннаго Бога, и не знаютъ Его, обратились и познали Его, такъ чтобы и въ нихъ и чрезъ нихъ славилось имя Божіе. Сверхъ сего молимъ Господа нашего и Бога за тѣхъ, которые носятъ на себѣ титул истиннаго христіанства, но ведутъ жизнь худую и безпорядочную, чрезъ что худится вѣра и Богъ нашъ; о нихъ такъ говоритъ Апостолъ: *имущіи образъ благочестія, силы же его отвергнушіяся* (2 Тим. 3, 5). И въ другомъ мѣстѣ: *имя бо Божіе вами худится во языцехъ* (Римл. 2, 24). Въ сей части молитвы мы молимъ за нихъ, чтобы они обратились и оставили распутную жизнь, живя впредь благочестиво и воздержно, дабы такимъ образомъ имя Божіе могло святиться. При семъ надлежитъ знать, что имя Божіе само въ себѣ есть свято: но говорится, что оно святится въ насъ и чрезъ насъ, когда мы освящаемъ сампхъ себя благочестивою и добродѣтельною жизнію, во славу имени Божія.

Вопр. 14. Какое второе прошеніе?

Отв. *Да приидетъ Царствіе Твое.*

Вопр. 15. Что содержится въ семъ второмъ прошеніи?

Отв. Просимъ Бога, чтобы Онъ Самъ, Своєю благодатию, правдою и благодію, царствовалъ во всемъ существѣ нашемъ, и преимущественно въ сердцѣ, а не грѣхъ, какъ сказано: *Да не царствуетъ убо грѣхъ въ мертвеннѣмъ нашемъ тѣлѣ, во еже послушати его въ похотехъ его* (Римл. 6, 12). Во вторыхъ, прошеніе сіе содержитъ то, что человѣкъ, получившій благодать Божію, и ощутившій небесную радость, ни во что вмѣняетъ міръ, и желаетъ единственно наслѣдовать Царствіе Божіе, какъ говоритъ Апостоль: *желаю разрѣшиться и со Христомъ быти* (Филип. 1, 23). Въ третьихъ, просимъ Бога, чтобы скорѣе наступило второе Его пришествіе, въ которое Сынъ Человѣческой явится во славу своей, и пастало воскресеніе мертвыхъ и послѣдній судъ; послѣ чего царство міра сего и врагъ душъ нашихъ упразднится, и приидетъ Царство небесное: *да будетъ Богъ всяческая во всяхъ*, какъ говоритъ Апостоль (1 Кор. 15, 28).

Вопр. 16. Какое третіе прошеніе?

Отв. *Да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли.*

Вопр. 17. Что заключаетъ въ себѣ сіе третіе прошеніе?

Отв. Во первыхъ, просимъ Бога, чтобы Онъ не попустилъ намъ располагать жизнью своею въ семъ мірѣ по вашей собственной волѣ, но чтобы Самъ управлялъ нами, какъ хочетъ и какъ Ему угодно. Во вторыхъ, просимъ, чтобы ни мы сами, ни другіе люди не оказывали никакой непокорности или противленія волѣ Его, и чтобы какъ Ангелы на небесахъ безпрекословно во всемъ покоряются волѣ Божіей, такъ и всѣ люди на землѣ безропотно покорялись Богу со всякою благодарностію. Въ третьихъ, симъ прошеніемъ сви-

дѣтельствуемъ, что насъ, избранныхъ Божиихъ, не можетъ постигнуть никакое злоключеніе безъ поущенія и воли Божіей, какъ по отношенію къ благочестивой жизни, которую мы должны вести, такъ и по отношенію къ искушеніямъ и нападеніямъ отъ врага. Ибо Господь не только о насъ, но и о волосахъ на головѣ нашей печется, какъ говоритъ Писаніе: *по и власи главы вашей вси изочтени суть* (Луки 12, 7). И въ другомъ мѣстѣ: *власъ главы вашей не пощибнетъ* (Луки 21, 18).

Вопр. 18. Какое четвертое прошеніе?

Отв. *Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь.*

Вопр. 19. Что заключаетъ въ себѣ сіе прошеніе?

Отв. Во первыхъ, оно заключаетъ пріезищную пищу души нашей, которая есть слово Божіе, по словамъ Писанія: *Не о хлѣбѣ единомъ живѣтъ человекъ, но о всякомъ глаголю, исходящемъ изъ устъ Божіихъ* (Матѳ. 4, 4). Посему просимъ, чтобы Богъ не попустилъ намъ жить во гладѣ святаго слова Своего, то есть ученія Христова, безъ котораго внутренній человекъ, какъ бы томимый голодомъ и неденіемъ, умраетъ. Здѣсь надлежитъ помышлять о смерти душевной, постигающей особенно тѣхъ, которые не хотятъ слушать слова Божія и поученій, и тѣмъ подають худой примѣръ. Во вторыхъ, оно заключаетъ въ себѣ другую пищу души, то есть приобщеніе Тѣлу и Крови Христовой. Ибо такъ говоритъ Господь о семъ: *Плоть моя истинно есть брашно, и Кровь моя истинно есть питіе. Ядыи мою Плоть и пійи мою Кровь во Мнѣ пребываетъ и Азъ въ немъ* (Іоан. 6, 55 и 56). Итакъ, чтобы достойно приять сію пищу, мы просимъ въ сей части молитвы, чтобы Онъ Самъ далъ намъ оную по благодати и человеколюбію Своему. Когда же содѣлаемся причастниками сей двойственной пищи, тогда будемъ имѣть внутри себя небесное царство Божіе (Луки 17, 21); а послѣ того и все преходящее и тлѣнное, въ чемъ имѣеть нужду природа наша, дано будетъ намъ отъ Бога, какъ бы

въ прибавленіе; ибо написано: *Пщитѣ прежде царствія Божія и правды Его, и сія вся приложатся вамъ* (Матѣ. 6, 33). Въ третьихъ, въ сей молитвѣ, именно въ словѣ—*хлебъ*, заключается все необходимое для сохраненія жизни нашей въ семь мірѣ,—какъ то, что принадлежитъ къ пищѣ, такъ и все другое, въ чемъ имѣемъ нужду для жизни. Здѣсь отъ каждаго требуется осторожность, чтобы просить нужнаго и необходимаго, а не излишняго и относящагося къ наслажденію, что свойственно невоздержной жизни и отъ чего рождается грѣхъ; о семъ говоритъ Павелъ: *Яко во дни благообразно да ходимъ, не козлогласованіи* (не въ пированіи) *и пиянствы, не любодыніи и студодыніи* (Римл. 13, 13). И въ другомъ мѣстѣ: *Имьюще пищу и одыаніе, сими довольни будемъ* (1 Тим. 6, 8). Слово *днесь*, означаетъ настоящій вѣкъ, доколѣ, то есть, мы живемъ въ семь мірѣ; ибо въ будущемъ вѣкѣ будемъ наслаждаться самимъ присутствіемъ или видѣніемъ Бога и радостію, отсель происходящею.

Вопр. 20. Какое пятое прошеніе?

Отв. *И остави намъ долги наша, якоже и мы оставляемъ должникѣмъ нашимъ.*

Вопр. 21. Что заключаетъ въ себѣ сіе прошеніе?

Отв. Во первыхъ, симъ просимъ Бога, чтобы Онъ простилъ намъ грѣхи наши, особенно содѣланные нами послѣ святаго Крещенія, смертные ли они или несмертные, которыми мы оскорбили Бога или ближняго, мыслію или появленіемъ ко грѣху, словомъ или дѣломъ. Во вторыхъ, симъ прошеніемъ, когда говоримъ: *и остави намъ долги наша, какъ и мы оставляемъ должникѣмъ нашимъ*, обязываемъ самихъ себя прощать врагамъ нашимъ. Итакъ, кто не прощаетъ ближнему своему нанесенной имъ обиды, тотъ напрасно приноситъ сію молитву; ибо не прощаются ему грѣхи, и, что болѣе, самая молитва его обращается въ грѣхъ, по словамъ: *и молитва его да будетъ въ грѣхъ* (Псал. 108, 7),

что и справедливо. Ибо, если мы не хотимъ простить братьямъ нашимъ маловажныхъ простунковъ, причиненныхъ нами въ оскорбленіе насъ: то какимъ образомъ Богъ, котораго мы оскорбляемъ каждодневно, ежечасно и ежеминутно, проститъ намъ наши противъ Него учиненные и несравненно большіе грѣхи?

Вопр. 22. Какое шестое прошеніе?

Отв. И не введи насъ во искушеніе.

Вопр. 23. Что заключается въ семь прошеній?

Отв. Во первыхъ, просимъ Бога, чтобы мы избавлены были отъ всѣхъ искушеній; а если сему невозможно быть иначе, то чтобы благодать Божія, по крайней мѣрѣ, избавила насъ отъ такихъ искушеній, которыя превышаютъ силы наши. Одни изъ нихъ приходятъ отъ міра, отъ діавола, отъ плоти, и побуждаютъ насъ ко грѣху. Другія отъ враговъ, воюющихъ противъ Церкви Божіей ложнымъ ученіемъ, ласковыми и обманчивыми словами, ложными чудесами, обѣщаніями богатства и славы, и наконецъ мучительствомъ, притѣвленіями и принужденіями, описываніемъ и отнятіемъ имѣнія, поруганіемъ, — все сіе мы испытываемъ въ наше время. Еще въ семь прошеній мы молимъ Бога, если намъ случится страдать за свидѣтельство святаго имени Его, за невѣсту Его — святую Церковь, и за истину Его Евангелія, то чтобы Онъ укрѣпилъ насъ благодатію Своею; дабы мученія, которымъ насъ подвергнуть, мы могли претерпѣть твердо и мужественно, до послѣдняго издыханія, и получили на небесахъ вѣнецъ мученичества, и чтобы не попустилъ подвергнуться намъ какому-либо страданію, превышающему силы наши.

Вопр. 24. Какое седьмое прошеніе?

Отв. Но избави насъ отъ лукаваго.

Вопр. 25. Что содержится въ семь прошеніи?

Отв. Во первыхъ, просимъ Бога, чтобы Онъ сохранилъ насъ отъ всякаго зла, именно отъ грѣха и всякаго постыднаго дѣла, возбуждающаго гнѣвъ Божій къ отмщенію. Во вторыхъ, просимъ, чтобы присутствовалъ съ нами Своею благодатію, для избѣжанія ярости гнѣва Его, дабы Онъ не во гнѣвѣ Своемъ обличалъ насъ, и не въ ярости Своей наказывалъ насъ (Псал. 6, 2) за грѣхи наши, но чтобы мы предстали предъ лице Его со славословіемъ, и въ пѣсняхъ восклицали Ему (Псал. 94, 2). Надлежитъ знать, что здѣсь мы просимъ о избавленіи насъ и отъ всѣхъ другихъ золъ, которыя человѣкъ съ трудомъ переносить можетъ, каковы суть: голодъ, язва, войны, пожары и другія подобныя. Просимъ человѣколюбіе Божіе отворотить все сіе отъ насъ. Также здѣсь просимъ Бога, чтобы Онъ при смерти нашей удалилъ отъ насъ всякое искушеніе врага души нашей, и даровалъ намъ милость — благочестиво и безопасно совершить подвигъ подъ защитою благодати Его, и подъ руководствомъ Ангела, охраняющаго насъ. Ибо блаженъ тотъ, кто такимъ образомъ умираетъ. Посему всѣ мы должны усердно просить Бога, чтобы при смерти нашей Онъ избавилъ насъ отъ искушеній и паденій діавола. Наконецъ просимъ о избавленіи насъ отъ вѣчнаго мученія во адѣ, и отъ жестокаго діавола.

Вопр. 26. Какая третія часть сей молитвы Господней?

Отв. Сіе заключеніе: *Яко Твое есть Царство и сила, и слава во вѣки. Аминь.*

Вопр. 27. Что содержится въ семь заключеніи?

Отв. Сіе заключеніе имѣетъ двѣ части: первая сходитъ со вступленіемъ. Поеліку какъ вступленіе удостовѣряетъ насъ, что получимъ отъ Бога то, чего будемъ просить у Него надлежащимъ образомъ, — ибо будемъ просить у Отца нашего: такъ и заключеніе научаетъ насъ, что мы все то

получимъ, о чемъ просили. Поелику сему Отцу нашему принадлежитъ весь міръ сей; Онъ царствуетъ надъ нимъ, и всякое твореніе Ему повинуются; Его есть сила и слава, которымъ ничто не можетъ противиться ни на небесахъ, ни на землѣ, — а потому Онъ силенъ содѣлать все то, чего бы мы ни просили у Него съ вѣрою и надеждою; и все сіе не для иного чего, какъ для вѣчной славы святаго имени Своего, что заключается въ сихъ словахъ сей части: *и слава во вѣки*. Вторая часть заключенія содержится въ словѣ: *аминь*. Симъ просимъ, чтобы все исполнилось такъ, какъ мы просили; поелику просили съ вѣрою и надеждою по волѣ Его. Ибо Апостолъ говоритъ: *Сіе есть дерзновение, еже имамы къ Богу, яко аще чего просимъ по волѣ Его, послушаетъ насъ. И аще вѣрны, яко послушаетъ насъ, еже аще просимъ, вѣрны яко имамы* (получаемъ) *прошенія, иже просимъ отъ Него* (1 Иоан. 5, 14 и 15).

Вопр. 28. Сіе заключеніе соединяется ли съ молитвою Господнею?

Отв. Самъ Иисусъ Христосъ, окончивая молитву, которой научилъ насъ, сказалъ слова сіи, какъ видно изъ Евангелія отъ Матѳея (6, 13); также и самый смыслъ рѣчи показываетъ, что слова сіи ни мало не противны молитвѣ Господней. Даже самая молитва отъ нихъ получаетъ большую силу; поелику просимъ Того, могущество Котораго открывается во всемъ мірѣ, и Которому все творенія повинуются. Хотя міряне и не произносятъ словъ сихъ, но ничто тому не препятствуетъ. Ибо, дабы придать большую важность сей молитвѣ, во время молитвословіи общественныхъ, произноситъ слова сіи священникъ; равно какъ и во время частныхъ, если опъ присутствуетъ. Въ случаѣ же отсутствія священника не погрѣшитъ и мірянинъ, если во время частнаго молитвословія произнесетъ оныя, подобно какъ и другія слова Евангелія. Посему никогда не должно отдѣлять сихъ словъ отъ молитвы Господней. Ибо по самому простому разсужденію видѣть можно, что во время

общественныхъ молитвъ, произноситъ оныя священникъ только для большей важности, какъ повелѣла Церковь.

Вопр. 29. Поелнку и блаженства относятся къ надеждѣ; то спрашивается, сколько ихъ?

Отв. Блаженствъ, означенныхъ Христомъ Господомъ нашимъ въ Евангеліи (Матѹ. 5, 2), девять. На сіе святыи Златоустъ дѣлаеть такое толкованіе: *Моисей далъ десять заповѣдей; а Иисусъ, Господь Моисея, девять блаженствъ. И далѣе: Законъ далъ десять заповѣдей, а Иисусъ — девять блаженствъ, считая вѣнецъ изъ тройственной Троицы* (Бесѣд. на 1 Кор. 4, 28).

Вопр. 30. Какое первое блаженство?

Отв. *Блаженіи нищии духомъ, яко тѣхъ есть Царствіе небесное* (Матѹ. 5, 3).

Вопр. 31. Какое ученіе содержитъ въ себѣ первое блаженство?

Отв. Ученіе о богатствѣ и вещахъ мірскихъ. Если опѣ приходятъ къ кому обильно по благодати Божіей, тотъ долженъ ими пользоваться не такъ, какъ полный господинъ ихъ, но какъ управитель; и не долженъ желать ихъ съ чрезмѣрною жадностію сердца, по словамъ священнаго Псалмопѣвца: *Богатства аще течетъ, не прилагайте сердца* (Псал. 61, 11). И, что еще болѣе, подражая совершенству древнихъ христіанъ, мы не должны имѣть ничего собственнаго, но у насъ должно быть все общее, какъ у первенствующихъ христіанъ, о которыхъ Священное Писаніе свидѣтельствуеть симъ образомъ: *Народу же вьровавшему бѣ сердце и душа едина: и ни единъ же что отъ имѣній своихъ глаголаше свое быти, но бяху имъ вся обща* (Дѣян. 4, 32). И ниже: *Елицы бо господіе селомъ или домовомъ бяху, продающе приношаху цѣны продаемыхъ, и полагашу при ногатъ Апостолъ; даліеся же коемуждо, егже аще кто требоваше* (Дѣян. 4, 34 и 35).

И еще: *Все же вьрвавшии бягу вкупи, и имягу вся обща* (2, 14). Таковая добродѣтель называется ницетою духа. Впрочемъ, позволяется, чтобы каждый изъ общаго имѣнiя занимовалъ столько, сколько по усмотрѣнiю достаточествуетъ для приличнаго и одинаковаго съ другими пропитанiя и одѣянiя, отвергая всякое излишество и тщетныя украшенiя. Сiю добродѣтель преимущественно обязаны имѣть подвижники и монахи, которые не только не должны заботиться даже о нужномъ пропитанiи и одѣянiи для себя, но въ надеждѣ вянцшаго воздаянiя на небесахъ, должны переносить и недостатокъ въ оныхъ, имѣя предъ очами сiи слова Апостола: *До пыльшияго часа и алчемъ, и жаждемъ, и наготуемъ, и стѣждемъ, и скитаемъ, и труждаемъ, дѣлающе своими руками: укоряемъ благословляемъ, гонимъ терпимъ, глумимъ молимъ: якоже отрещи мiру быхомъ, всѣмъ поправше досель* (1 Кор. 4, 11, 12 и 13). За такое терпѣнiе Христосъ обѣщаетъ небесное Свое царство. Однако не лишаются вѣчной жизни и спасенiя тѣ, которые, прiобрѣвъ имѣнiе и богатство правильнымъ образомъ, правильно и употребляютъ оное, именно: жертвуютъ на нужды церковныя, на милостыни бѣднымъ, страднымъ, немощнымъ и другимъ нуждающимся людямъ, по примѣру Закхея, который сказалъ предъ лицемъ Христа слѣдующiя слова: *се полъ имѣнiя моего, Господи, дамъ нищимъ, и еще кого чимъ обидѣхъ, возвращу четверцею* (Луки 19, 8). Но всѣ тѣ, которые отъ расточительности и распутства приходятъ въ крайнюю ницету, не могутъ надѣяться ни на какую награду отъ Бога за ницету сiю. Напротивъ, имъ надлежитъ принести раскаянiе въ расточенiи и неправильномъ употребленiи своего имѣнiя. При всемъ томъ, православные не должны отчуждать ихъ отъ своего милосердiя. А если они обратятся на путь воздержанiя, то не лишатся и своей награды.

Вопр. 32. Какое второе блаженство?

Отв. Блаженни плачущи, яко тii утѣшатся (Матѳ. 5, 4).

Вопр. 33. Чему учить сіе блаженство?

Отв. Блаженство сіе, во первыхъ, учить, что блаженны тѣ православные люди, которые во все время своей жизни скорбятъ сердцемъ и плачутъ о содѣланныхъ ими грѣхахъ, коими они оскорбили Бога и ближняго своего, по словамъ Пророка, который говоритъ: *Придутъ сынове Израилевы, ти и сынове Іудшы вкупь ходяще и плачуще пойдутъ, и Господа Бога своего възыщутъ* (Перем. 50, 4). Въ семъ блаженствѣ не мало не участвуютъ тѣ люди, которые плачутъ, бывъ припуждены къ тому несчастіями мірекими и земными, какъ-то: осужденные преступники, когда они плачутъ не о грѣхахъ своихъ, но отъ чрезвычайнаго страха наказаній, которыя должны понести за свои злодѣянія, или тѣ, кои оплакивають что-либо тѣнное и преходящее, и симъ подобные. Во вторыхъ, блаженство сіе учить, что блаженны тѣ люди, которые сокрушеніемъ и слезами, проливаемыми о грѣхахъ ближнихъ своихъ, стараются умилостивить и примирить Бога, умоляя Его, чтобы Онъ даровалъ имъ покаяніе, то есть, чтобы еретиковъ обратилъ къ Церкви; чтобы живущихъ беззаконно обратилъ на правый путь жизни. Въ третьихъ, сіе блаженство научаетъ, что блаженны тѣ, которые терпятъ притѣсненія отъ великихъ и сильныхъ міра, наприкладъ, которые неправедно и безвинно лишаются своихъ имуществъ. Находясь въ такомъ состояніи, они не должны помышлять объ отмщеніи, но съ горестію сердца и плачемъ, возсылая молитвы, должны просить заступленія у Бога, возлагая всю надежду свою и упованіе на Его милосердіе, отъ котораго и получаютъ утѣшеніе, что дѣлаетъ ихъ истинно православными и причастниками Божественной благодати. Еще въ семъ блаженствѣ участвуютъ тѣ, которые претерпѣваютъ гоненія за Православную вѣру и за святую Церковь, каковы суть всѣ мученики и имъ подобные.

Вопр. 34. Какое третіе блаженство?

Отв. Блаженни кротцыи, яко тиі наследуютъ землю
(Матѣ. 5, 3).

Вопр. 35. Чему учить сіе блаженство?

Отв. Блаженство сіе учить, во первыхъ, тому, чтобы мы являли кротость и смиреніе, или послушаніе предъ Богомъ, предъ Церковію Христовою, предъ вышними себя, съ охотою и усердіемъ, безъ всякаго отлагательства, подражая кроткому Иисусу Христу, Господу нашему. Оказывая покорность вышнимъ себя, мы должны представлять себѣ, что оказываемъ оную Самому Христу; также честь и уваженіе, которыя воздаемъ пресвитерамъ нашимъ, должны относить къ Самому Христу. Во вторыхъ, блаженство сіе научаетъ, что блаженны тѣ люди, которые не наносятъ вреда ни одному человѣку, ни у кого не отнимаютъ чести, никого не оскорбляютъ, не осуждаютъ и не оговариваютъ, а себя почитаютъ людьми самыми презрѣнными, непрестанно обвиняя жизнь свою, и добрыя дѣла свои признавая маловажными, недостойными, даже ничего пезначущими. Но и тѣ, на коихъ лежитъ обязанность наставлять другихъ, если отъ избытка сердечнаго чувства скажутъ какое нибудь оскорбительное слово согрѣшившему, не въ обиду, или въ униженіе, а въ духовное назиданіе ближняго; и таковыя не только не отлучаютъ себя отъ сего блаженства, но еще исполняютъ долгъ свой, по ученію Апостола: *братіе! аще и впадетъ человекъ въ нѣкое прегрѣшеніе, вы духовнии, исправляйте такового духомъ кротости; блудный себе, да не и ты искушенъ будешь* (Галат. 6, 1). Если же кто скажетъ, что невозможно человѣку воздержаться отъ гнѣва, тотъ пусть знаетъ, что онъ долженъ изливать гнѣвъ и негодованіе не на ближняго своего, а на діавола, который движетъ и наклоняетъ волю человѣка ко всякому злу. Стяжавшіе сію добродѣтель получаютъ въ наследіе обѣтованную землю. Они наслаждаются и въ сей жизни богатствомъ благодѣяній Божіихъ, и въ будущей надѣются избыточествовать вѣчнымъ веселіемъ и благами Господа, по

словамъ Писанія: *вьрую видѣти благая Господия на земли живыхъ* (Псал. 26, 13).

Вопр. 36. Какое четвертое блаженство?

Отв. Блаженни алчущіи и жаждущіи правды, яко тѣи насытятся (Матѣ. 5, 6).

Вопр. 37. Чему учить сіе блаженство?

Отв. Что блаженны тѣ люди, которые, бывъ несправедно обижены, не могутъ защищать своего права ни въ какомъ судилищѣ, или по благочестію своему, или по бѣдности, или по неспособности, или по причинѣ отлучки, или силы противника, или по другой какой нибудь несправедливой причинѣ. Посему предсѣдательствующіе въ судебныхъ мѣстахъ, и имѣющіе власть разбирать дѣла человѣческія, должны въ совѣсти своей обращать всякое вниманіе па то, чтобы бѣдные, вдовицы и сироты не были притѣснены противозаконно и неправосудно. Писаніе говоритъ къ нимъ: *научитесь добро творити, възыщите суда, избавите обидимаго, судите сиру, и оправдите вдовицу* (Исаи 1, 17). Если же они о семъ ни мало не пекутся, то угнетаемые—алчущіе и жаждущіе правды—получаютъ блаженство, а судей оныхъ постигнетъ гнѣвъ Божій. Ибо Писаніе говоритъ: Господи! Ты слышишь желаніе смиренныхъ; укрѣпи сердце ихъ, отверзи ухо Твое, чтобы дать судъ сиротѣ и угнетенному, чтобы перестали гнать человѣка съ земли (Псал. 9, 38 и 39).

Вопр. 38. Какое пятое блаженство?

Отв. Блаженни милостивіи, яко тѣи помиловани будутъ (Матѣ. 5, 7).

Вопр. 39. Чему учить блаженство сіе?

Отв. Учить, что блаженны тѣ люди, которые творятъ дѣла милосердія и человѣколюбія.

Вопр. 40. Какія дѣла милосердія?

Отв. Дѣла милосердія двоякаго рода: одни изъ нихъ относятся къ тѣлу, другія къ душѣ (Θеофилакт. на 25-ю гл. Матѳ.)

Вопр. 41. Сколько дѣлъ челоуѣколюбія, относящихся къ тѣлу?

Отв. Семь. Первое—дать алчущему пищу, какъ сказалъ Христосъ: *взлакаея бо, и дасте Ми ясти* (Матѳ. 25, 35), то есть—бѣднымъ и немощнымъ, которые не могутъ пропитывать себя собственными трудами. Таковую милостыню должно удѣлять изъ тѣхъ благъ, которыя пріобрѣтены честнымъ образомъ, собственнымъ и праведнымъ трудомъ, по словамъ Писанія: *чти Господа отъ праведныхъ твоихъ трудовъ, и начатки давай Ему отъ твоихъ плодовъ правды* (Притч. 3, 9). Притомъ должно подавать милостыню не только тѣмъ бѣднымъ, которые въ больномъ множествѣ открыто просятъ, или которые находятся въ богадѣльняхъ, по также и тѣмъ, которые, по своей стыдливости, не могутъ просить милостыни. Впрочемъ, надобно остерегаться, чтобы дѣло милосердія не сдѣлалось извѣстно другимъ людямъ, и не заслужило похвалу и одобреніе, какъ Христосъ говоритъ: *егда убо твориши милостыню, не воструби предъ собою, якоже лицемеры творятъ въ сокмищахъ и столахъ, яко да прославятся отъ челоуѣкъ: аминъ глаголю вамъ, воспріемлютъ мзду свою* (Матѳ. 6, 2).

Вопр. 42. Какое второе дѣло милосердія?

Отв. Напоить жаждущаго, то есть того, который по причинѣ бѣдности и слабости своей не имѣетъ средства утолить жажду свою. Подъ сими словами разумѣется всякій родъ питія во время жажды, которую, если кто утолитъ и одною чашею холодной воды въ жаждущемъ, получить блаженство, по словамъ Спасителя нашего, Который говоритъ въ Писаніи: *иже бо аще напоитъ вы чашею воды во имя Мое, яко Хри-*

стовы есте: аминь глаголю вамъ, не погубитъ мзды своея (Марк. 9, 41). Сюда принадлежатъ всѣ услуги, которыя, какимъ бы то ни было образомъ, оказываетъ кто нибудь бѣднымъ и немощнымъ, то есть, которые не могутъ снискивать нужное для себя трудомъ или промысломъ своимъ.

Вопр. 43. Какой третій долгъ челоѣколюбія?

Отв. Одѣтъ нагого. Сего блаженства достигаютъ тѣ, которые, бывъ подвигнуты челоѣколюбивымъ расположеніемъ къ ближнему своему, помогаютъ ему въ нуждѣ, одѣвая его наготу. За сіе Иисусъ Христосъ воздастъ имъ награду въ день суда, и скажетъ: *приидите благословеніи Отца Моего, насладитесь уготованное вамъ Царствіе отъ сложенія міра* (Матѣ. 25, 34). Здѣсь разумѣются не только совершенно нагіе, но и тѣ, кои хотя и имѣютъ одежду, но такую, которая не можетъ защитить ихъ отъ стужи, или которые страдаютъ отъ какого-нибудь несчастія, и съ большимъ трудомъ сохраняютъ жизнь свою по причинѣ скудной одежды. Посему милосердый челоѣкъ долженъ также и имъ явить какое нибудь дѣло челоѣколюбія, подавъ имъ что-нибудь для одѣванія, дабы они могли защищать себя отъ холода.

Вопр. 44. Какое четвертое дѣло милосердія?

Отв. Посѣщать заключенныхъ въ темницѣ. При семъ мы не должны изыскивать, за какую кто вину посаженъ въ темницу, и кто именно тотъ челоѣкъ, который содержится въ темницѣ. Ибо кто бы онъ ни былъ, и за какое бы преступное дѣло ни вверженъ былъ въ узы: нашъ долгъ — для Христа Господа нашего — придти, посѣтить и утѣшить его, дабы онъ не впалъ въ отчаяніе.

Вопр. 45. Какое пятое дѣло милосердія?

Отв. Навѣщать больныхъ. Таковое дѣло каждый долженъ исполнять не разбирая того, сродникъ ли болящій, домашній ли ему, другъ ли, сверстникъ ли его. Вообще всякаго боль-

наго, а особливо, который лежитъ въ больницѣ, или на торжищѣ, хотя бы онъ былъ вовсе неизвѣстенъ, долженъ навѣщать сямъ образомъ: во первыхъ, утѣнять его бесѣдою, сострадаю ему сердечно въ его несчастіи; во вторыхъ, увѣщавать больнаго, чтобы онъ терпѣливо переносилъ таковое свое несчастіе, и чтобы принялъ сіе посѣщеніе Божіе безъ скорби сердца и безъ ропота; а напротивъ, устами и сердцемъ благословлялъ Бога, Являющаго надъ нимъ сію волю Свою, уповаю крѣпко, что Онъ по человеколюбію Своему пошлетъ ему исцѣленіе. Кромѣ того, долженъ совѣтовать ему, чтобы онъ съ сокрушеннымъ и умиленнымъ сердцемъ исповѣдалъ грѣхи, которые какъ человекъ содѣлалъ, причастился Пречистымъ Тайнамъ, и принялъ Елеосвященіе, по обычаю Церкви; послѣку таинства сіи весьма много содѣйствуютъ не только ко спасенію души, но и къ здравію тѣла. Еще долженъ непрестанно молить о немъ Бога, препоручить его и общимъ моленіямъ всей Церкви. Даже когда больной, по бѣдности своей, не можетъ объявить Церкви болѣзнь свою, долгъ милосердаго человека есть—призвать духовнаго отца его, для совершенія надъ нимъ надлежащихъ обрядовъ. Наконецъ, долженъ увѣщавать больнаго, чтобы онъ не впалъ въ суевѣріе и не прибѣгалъ къ искусствамъ, запрещеннымъ Церковію, то есть чтобы не старался возстановить свое здорье помощію волшебства и сообщенія съ діаволомъ, чрезъ что онъ болѣе получитъ вреда, нежели сколько облегченія; но чтобы все свое упованіе и надежду возложилъ на милосердіе Божіе, да и лѣкарства принималъ бы тѣ только, кои составлены опытными врачами. Таковое посѣщеніе немощныхъ дѣластъ посѣгителей блаженными и въ семь мірѣ, и на небесахъ. Если же больной будетъ имѣть болѣзнь прилипчивую, и даже зараженъ будетъ моровою язвою: въ такомъ случаѣ человекъ благочестивый, чтобы не подвергнуть опасности жизнь свою, долженъ исполнить дѣла милосердія посредствомъ способныхъ къ сему людей, которые могутъ обращаться при таковыхъ болѣзняхъ безъ вреда себѣ.

Вопр. 46. Какое шестое дѣло милосердія?

Отв. Ввести страннаго въ домъ свой, — что нужно дѣлать съ радостнымъ лицомъ и сердцемъ. Особливо же тѣхъ странныхъ должно принимать въ домъ, которые, путешествуя ко святымъ мѣстамъ для поклоненія по обѣщанію своему, останавливаются для отдыха въ селеніяхъ; таковы суть всѣ богомольцы и всѣ бѣдные. Желаящій наследовать сіе блаженство, долженъ, по силамъ своимъ, помогать имъ въ нуждѣ. Еще болѣе должно оказывать гостепримство тѣмъ, которые лежатъ въ изнеможеніи на торжищахъ и на распутіяхъ, испрашивая себѣ подаванія.

Вопр. 47. Какое седьмое дѣло милосердія?

Отв. Погребать умершихъ. Сіе дѣло долженъ каждый исполнять съ готовностію. Особливо же долженъ заботиться о тѣхъ, которые умерли въ крайней бѣдности, принося нужное для погребенія ихъ, по обычаю христіанскому, какъ дѣлалъ Товія (гл. 2). Если же кто умретъ изъ друзей или сродниковъ: въ такомъ случаѣ православные и благочестивые люди, для исполненія сей обязанности, должны сопроводить тѣло умершаго до самой могилы, съ прошеніями и моленіями къ Господу о душѣ скончавшагося.

Вопр. 48. Сколько дѣлъ милосердія, относящихся къ душѣ, и какія они?

Отв. Седьмь. Первое, чтобы отклонить грѣшника отъ грѣха и привлечь его къ лучшей жизни, какъ свидѣтельствуемъ Писаніе: *Братіе, аще кто въ васъ заблудитъ отъ пути истины, и обратитъ кто его: да вѣсть, яко обративый грѣшника отъ заблужденія пути его, спасетъ душу отъ смерти, и покрыетъ множество грѣховъ* (Іак. 5, 19 и 20). Сей долгъ челоуѣколюбія есть первый и главный, побуждающій православнаго къ сожалѣнію о ближнемъ своемъ: послыку имѣть цѣлю блага не временныя, а вѣчныя. Но при испол-

неніи сего долга должно остерегаться, чтобы по неопытности не привести грѣшника въ отчаяніе, или въ излишнее упованіе на милосердіе Божіе: ибо и то и другое принесетъ грѣшнику болѣе вреда, нежели пользы. Итакъ, должно благоразумно держаться середины. Если же кто самъ неспособенъ выполнить сію обязанность, пусть избересть другого, который имѣетъ гораздо болѣе опытности въ семъ дѣлѣ. Подобнымъ образомъ мы должны поступать и тогда, когда случится намъ имѣть дѣло съ еретиками и раскольниками.

Вопр. 49. Какое второе дѣло духовнаго милосердія?

Отв. Наставить неученаго и невѣжду; сіе дѣло надлежащимъ образомъ исполнить тотъ, кто научитъ невѣжду, какъ должно вѣровать въ Единого Троицостаснаго Бога. Предполагается, что онъ способенъ научить. Въ противномъ случаѣ пусть найдетъ когонибудь разумнѣе и опытнѣе себя, дабы не сбылось сказанное, что слѣпый, если поведетъ слѣпаго, то оба упадутъ въ яму (Матѳ. 15, 14; Луки 6, 39). Во вторыхъ, долженъ научить незнающаго, какъ ему призывать Бога, и въ какой молитвѣ открывать Богу прошенія свои; также научить его заповѣдямъ Божиимъ, показавъ и способъ, какъ можно сохранить оныя безъ труда. Наконецъ, сюда относится и то, чтобы стараться о доставленіи сырымъ дѣтямъ образованія въ наукахъ и познаніяхъ, дабы со временемъ и они содѣлались полезными Церкви и обществу, и молились Богу за благодѣтелей своихъ. Если будемъ нерадѣть о семъ, то необходимо должны страшиться того страшнаго приговора, который произнесенъ на раба, получившаго одинъ талантъ, и возвратившаго оный безъ всякой прибыли (Матѳ. 25, 25—30).

Вопр. 50. Какое третье дѣло духовнаго милосердія?

Отв. Подать добрый совѣтъ имѣющему нужду въ немъ. Сей долгъ исполняется тогда, когда кто людей, живущихъ развратно, благочестивыми и христіанскими увѣщаніями и добрыми совѣтами обращаетъ къ лучшему образу жизни.

Также когда люди подвергаются какимъ нибудь прискорбнымъ и тѣснымъ обстоятельствамъ, и не находятъ средства избавиться отъ нихъ: тогда должно съ радостію вести къ нимъ совѣтъ, какъ лѣкарство, дабы спасти жизнь или честь ихъ. Къ сему отпосится еще и то, чтобы извѣщать ближняго объ опасности, въ которой находится или жизнь или честь его, и о которой онъ не знаетъ; впрочемъ такъ, чтобы между тѣми лицами не породить распрей, а отселѣ большихъ опасностей.

Вопр. 51. Какой четвертый долгъ духовнаго милосердія?

Отв. Молиться Богу за ближняго своего. Сей долгъ чело-вѣколюбія первоначально падаетъ на духовныхъ отцевъ и пресвитеровъ Церкви, а потомъ и на мірскихъ людей. О семъ довольно сказано въ седьмой заповѣди церковной.

Вопр. 52. Какое пятое дѣло духовнаго милосердія?

Отв. Утѣшать печальнаго. Сія обязанность милосердія требуетъ, чтобы мы никого не приводили въ состояніе гнѣва и жалобы на насъ, и чтобы не подавали причины къ печали, по словамъ Апостола: *Аще возможно, еже отъ васъ, со всѣми челоувки миръ имѣйте. Не себе стмщающе, возлюбленнїи, но дадите мьсто гнѣву. Писано бо есть: Милъ от-мщенїе, Азъ воздамъ, глаголетъ Господь* (Римл. 12, 18 и 19). Таковая обязанность особливо должна быть исполняема тогда, когда кто отягченъ великими грѣхами, или опасно боленъ, или угнетенъ великою скорбію и несчастіемъ: таковыхъ людей должно утѣшать.

Вопр. 53. Какое шестое дѣло духовнаго милосердія?

Отв. То, чтобы переносить обиды съ терпѣніемъ. Мы исполняемъ оное тогда, когда претерпѣваемъ что-либо за Христа; въ такомъ случаѣ должны претерпѣвать съ радостію. Поелику Господь нашъ Иисусъ Христосъ претерпѣлъ за насъ несравненно большія обиды, какъ сказано; *Зане и*

Христось пострада по насъ, да послѣдуемъ стопамъ Его (1 Петр. 2, 21). Сверхъ того не должны желать зла тѣмъ, кои обижаютъ и притѣсняютъ насъ, и не должны платить зломъ за зло, по словамъ Апостола: *не воздающе зла за зло* (1 Петр. 3, 9). Напротивъ, когда мы терпимъ что несправедливо, должны благословлять Бога и просить у Него прощенія врагамъ нашимъ.

Вопр. 54. Какое седьмое дѣло духовнаго милосердія?

Отв. Прощать погрѣшности, которыя сдѣлали предъ нами другіе. Мы тогда исполняемъ сіе дѣло милосердія, когда оскорбленія, намъ причиненныя, какого бы рода они ни были, прощаемъ врагамъ нашимъ, и даже молимся о прощеніи оскорбителя нашего, какъ выше сказано. Прощать же мы должны не только однажды въ день, но въ каждый день семью седьдесятъ разъ, какъ на вопросъ Петра отвѣтствовалъ Спаситель нашъ: *не глаголю тебѣ до семь кратъ, но до семьдесятъ кратъ седмицею* (Матѣ. 18, 22).

Вопр. 55. Какое шестое блаженство?

Отв. *Блажени чистіи сердцемъ, яко тѣмъ Бога узрятъ* (Матѣ. 5, 8).

Вопр. 56. Чему учить сіе блаженство?

Отв. Въ блаженствѣ семь похваляется цѣломудріе. Посему, кто желаетъ видѣть Бога, тотъ долженъ быть чистъ какъ тѣломъ, такъ и душою и всѣми мыслями. Ибо нечистые помыслы оскверняютъ образъ Божій и изгоняютъ изъ души Божественную благодать.

Вопр. 57. Какое седьмое блаженство?

Отв. *Блажени миротворцы, яко тѣмъ сынове Божіи нарекутся* (Матѣ. 5, 9).

Вопр. 58. Чему учить сіе блаженство?

Отв. Во первыхъ, что тѣ люди восхищаются сіе блаженство, которые каждодневно приносятъ безкровныя жертвы Богу за людей, находящихся во враждѣ съ Богомъ, пребывая въ молитвахъ и пощеніяхъ и уничиживляя праведный Его гнѣвъ, приобрѣтаютъ грѣшникамъ благодать Его. Во вторыхъ тѣ, которые благоразумнымъ и пристойнымъ посредничествомъ своимъ искореняютъ между людьми взаимныя ихъ несогласія и распри, и связываютъ ихъ между собою любовью, изъ враговъ дѣлая друзьями. Въ третьихъ тѣ, которые своими совѣтами уничтожаютъ между царями и правителями причины къ войнѣ, для отвращенія кровопролитія и убійствъ.

Вопр. 59. Какое осьмое блаженство?

Отв. Блаженіи изнани правды ради, яко тѣхъ есть Царствіе небесное (Матѹ. 5, 10).

Вопр. 60. Чему учить сіе блаженство?

Отв. Что блаженство сіе принадлежитъ тѣмъ, которые возвѣщаютъ истину, обличая пороки и беззаконія нечестивыхъ; за что преслѣдуетъ ихъ великая ненависть, такъ что часто они лишаются и жизни, какъ то потерпѣлъ Іоаннъ Креститель отъ Ирода, и другіе. Оно принадлежитъ всѣмъ учителямъ Церкви, проповѣдникамъ Евангелія, исповѣдникамъ, которые за ученіе свое и спасительное наставленіе часто получаютъ въ награду ненависть и неблагодарность отъ учениковъ и слушателей своихъ.

Вопр. 61. Какое девятое блаженство?

Отв. Блаженіи есте, егда поносятъ вамъ, и ижедутъ, и рекутъ всякъ золь глаголь, на вы лжуще Мене ради. Радуйтеся и веселитесь, яко мзда ваша многа на небесехъ (Матѹ. 5, 11 и 12).

Вопр. 62. Что заключается въ семь блаженствѣ?

Отв. Симъ блаженствомъ наслаждаются Апостолы, Мученики и всѣ тѣ, которые бывають гонимы за Православную Каѳолическую вѣру, терпятъ обвиненія, мученія, лишаются имѣнія, чести и доходовъ, изгоняются изъ своей страны; и наконецъ, которые претерпѣвають насильственную смерть, проливая кровь свою.

Вопр. 63. Какое понятіе должно имѣть о тѣхъ дѣлахъ, за которыя Христосъ обѣщаетъ блаженство?

Отв. Во первыхъ, сіи добрыя дѣла такъ соединены между собою, что если кто имѣеть одну добродѣтель, въ собственномъ и истинномъ смыслѣ, тотъ имѣеть и всѣ другія; также кто вовсе не стяжалъ ни одной добродѣтели, тотъ лишень и всѣхъ прочихъ. Во вторыхъ, такъ должно мыслить о добрыхъ дѣлахъ, о коихъ сказали, что исполнители оныхъ не только на небесахъ наслаждаются вѣчнымъ блаженствомъ, но они и въ семь мірѣ, наслаждаясь временными благами по благоволенію Божію, бывають блаженны, по словамъ Христовымъ: *И всякъ, иже оставитъ домъ, или братію, или сестры, или отца, или мать, или жену, или чада, или села, имене Моего ради, сторицею пріиметъ, и живетъ вѣчный наследитъ* (Матѳ. 19, 29). *И въ другомъ мѣстѣ: Никтоже есть, иже оставилъ есть домъ, или братію, или сестры, или отца, или мать, или жену, или чада: или села Мене ради и Евангелія ради: аще не пріиметъ сторицею нынѣ во время сіе домовъ и братій, и сестръ, и отца и матери, и чадъ и сель во изнаніи, и въ вѣкъ грядущій живетъ вѣчный* (Марк. 10, 29 и 30).





ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ.

О Л Ю Б В И.

Вопр. 1. Что содержится въ третьей части Православнаго Исповѣданія?

Отв. Третья часть Православнаго Исповѣданія разсуждаетъ о любви къ Богу и ближнему. Сію любовь вмѣщаетъ въ себѣ Божественное Десятословіе. А важность Десятословія Господь нашъ Іисусъ Христосъ и въ Новомъ Завѣтѣ утвердилъ, и въ большемъ совершенствѣ раскрылъ ученіе онаго. Опъ говоритъ: *Иже аще разоритъ едину заповѣдей сихъ малыхъ, и научитъ тако чловѣки, мій наречетъ въ Царствіи небеснѣхъ: а иже сотворитъ и научитъ, сей велиій наречетъ въ Царствіи небеснѣхъ* (Матѣ. 5, 19).

Вопр. 2. Что требуется для разсмотрѣнія сихъ Божественныхъ заповѣдей?

Отв. Должно напередъ знать, что однѣ изъ заповѣдей Божіихъ повелѣваютъ намъ дѣлать добро, а другія запрещаютъ дѣлать зло. Посему, кто желаетъ уразумѣть сіи заповѣди, прежде долженъ познать, что есть добро, и что есть зло. Добро собственно есть добродѣтель, а зло собственно есть грѣхъ. Итакъ, предварительно мы должны сказать о добродѣтеляхъ и грѣхахъ, а послѣ—о десяти заповѣдяхъ Господа и Бога нашего.

Вопр. 3. Какое понятіе должно имѣть о христіанскихъ добродѣтеляхъ, или о добрыхъ дѣлахъ?

Отв. Добрыя дѣла, или христіанская добродѣтель, есть плодъ, раждающійся отъ вѣры какъ отъ хорошаго дерева, ибо написано: *Отъ плодъ ихъ познаете ихъ* (Матѳ. 7, 16). И въ другомъ мѣстѣ: *О семъ разумѣютъ вси, яко Мои ученицы есте, аще любовь имате между собою* (Іоан. 13, 35). И въ посланіи Іоанпа: *О семъ разумѣемъ, яко познахомъ Его, аще заповѣди Его соблюдаемъ* (1 Іоан. 2, 3). Но дабы каждый удобнѣе могъ понять, что есть христіанская добродѣтель, говоримъ, что добрыя дѣла состоятъ въ исполненіи заповѣдей Божіихъ, которыя человѣкъ соблюдаетъ охотно при помощи Божіей и при содѣйствіи собственнаго разума и воли, изъ любви къ Богу и ближнему, не имѣя ни откуда никакого препятствія, собственно такъ называемаго.

Вопр. 4. Какія изъ христіанскихъ добродѣтелей наиболѣе необходимы?

Отв. Необходимѣйшія добродѣтели, безъ которыхъ никто совершенно не можетъ спастись, три: *Вѣра, Надежда и Любовь*. Апостолъ исчисляеть оныя въ сихъ словахъ: *Нынѣ же пребываютъ вѣра, надежда, любви, три сія: больши же сихъ любви* (1 Кор. 13, 13). О первыхъ двухъ добродѣтеляхъ, то-есть о *Вѣрѣ и Надеждѣ*, мы, по преднамѣренію нашему, довольно сказали въ первыхъ двухъ частяхъ Православнаго Исповѣданія. Теперь, при свѣтѣ Духа Божія, будемъ говорить о *Любви*, рассматривая заповѣди Божіи.

Вопр. 5. Отъ сихъ трехъ главныхъ и начальныхъ добродѣтелей какія другія добродѣтели раждаются?

Отв. Слѣдующія три: *молитва, постъ и милостыня*; они, произрастая отъ вѣры, посредствомъ надежды, одушевляемой любовію, содѣлываются благопріятными Богу.

Вопр. 6. Что есть молитва?

Отв. О молитвѣ довольно сказано во второй части Православнаго Исповѣданія.

Вопр. 7. Что есть постъ?

Отв. Постъ—тотъ именно, который принадлежитъ къ числу христіанскихъ добродѣтелей,—есть воздержаніе отъ всѣхъ, или по причинѣ какой либо немощи, отъ нѣкоторыхъ яствъ, равно и отъ питія; также отъ всѣхъ мірскихъ предметовъ и отъ всѣхъ худыхъ пожеланій, съ тою цѣлю, чтобы христіанинъ удобнѣе могъ совершать молитву свою и умилостивлять Бога; также чтобы могъ умертвить плотскія вожделѣнія и получить благодать Божію. О такомъ постѣ Священное Писаніе говоритъ такъ: *Во всемъ представляюще себе, якоже Божія слуги, въ терпѣнїи мнзю, въ скорбѣхъ, въ быдахъ, въ тѣснотахъ, въ ранахъ, въ темницяхъ, въ нестроенїихъ* (въ изгнанїяхъ), *въ труднѣхъ, во бдѣнїихъ, въ пощенїихъ* (2 Кор. 6, 4 и 5). И въ другомъ мѣстѣ: *Вострубите трубою въ Сїонь, осятите постъ, проповѣдите цѣльбу, соберите люди. И пиже: Поцади, Господи, люди Твоя, и не даждь достоянїя Твоего на укоризну* (Ювл. 2, 15, 16 и 17). Таковой постъ, когда совершается надлежащимъ образомъ, много способствуетъ къ умилостивленію Бога за грѣхи наши, чему примѣромъ служитъ Ниневїя. Сей предметъ пространнѣе изложенъ въ правилахъ церковныхъ.

Вопр. 8. Сколько родовъ поста?

Отв. Постъ есть двоякій. Одинъ совершается по приянтому обычаю въ нѣкоторыя опредѣленныя времена, какъ-то четыре поста въ годъ, также постъ по средамъ и пяткамъ. Другой бываетъ по случаю и одновременно, и совершается по какимъ-нибудь причинамъ, открывающимся въ извѣстныхъ городахъ и областяхъ: его предписываетъ Предстоятель Церкви. Таковой постъ должно соблюдать для того, чтобы

явить послушаніе Церкви. Еще постъ есть общій и частный. Общій, который соблюдаетъ вся Церковь; частный, который содержитъ одна извѣстная область или городъ, или селеніе, или одинъ человекъ особливо. И это бываетъ или по частному обѣту, сдѣланному къмъ-либо отъ себя, или по назначенію духовнаго отца.

Вопр. 9. Что есть милостыня?

Отв. Милостыня есть дѣло милосердія, состоящее въ томъ, когда кто нибудь оказываетъ благодѣяніе душѣ или тѣлу нуждающагося человека, не разбирая лица, которое имѣетъ нужду въ таковой милостынѣ. Сія добродѣтель есть самая необходимая для человека христіанина, какъ учитъ Священное Писаніе: *Милостыня бо отъ смерти избавляетъ, и тая очищаетъ всякъ грѣхъ. Творящій милостыни и правды, исполнятъ жизни* (Тов. 12, 9). И въ Новомъ Завѣтѣ, похваляя милостыню, такъ оно говоритъ: *Иди, продаждь имъніе твое, и даждь нищимъ: и имѣти имаша сокровище на небеси* (Матѣ. 19, 21). Христосъ обѣщаетъ дать великую награду милостивымъ и на послѣднемъ судѣ: *Аминь глаголю вамъ, понеже сотвористе единому снхъ братій Моихъ меньшихъ, Мнѣ сотвористе. Тогда речетъ: прїидите благословенїи Отца Моего, наследуйте уготованное вамъ Царствіе отъ сложенія міра* (Матѣ. 25, 40 и 34). Милостыня, соединенная съ постомъ, содѣлываетъ молитву благоприятною Богу, такъ что Онъ выслушиваетъ оную, какъ Ангель сказалъ къ Корнелію: *Молитвы твоя и милостыни твоя въздоша на память предъ Бога* (Дѣян. 10, 4). Въ сей добродѣтели заключаются всѣ дѣла милосердія, о которыхъ мы сказали во второй части сего Православнаго Исповѣданія.

Вопр. 10. Отъ снхъ добродѣтелей какія еще раждаются другія?

Отв. Четыре главныя добродѣтели: *мудрость, справедливость, мужество и воздержаніе.*

Вопр. 11. Что есть мудрость христіанская?

Отв. Мудрость христіанская есть пѣкоторая заботливость и прозорливость, пекущаяся и наблюдающая, чтобы никакимъ поступкомъ или мыслию не оскорбить Бога и ближняго. О сей мудрости Господь такъ учить: *Будите мудри, яко змїя, и цѣли, яко голубіе* (Матѣ. 10, 16). Сіе изъясняя, Божественный Павелъ говоритъ: *Блюдите убо, како опасно ходите, не якоже не мудри, но якоже премудри, искупующе время, яко днїе лукави суть. Сего ради не бывайте несмысленни, но разумѣвайте, что есть воля Божїя* (Ефес. 5, 15—17). Таковая мудрость христіанская основаніемъ своимъ имѣеть непорочность и простоту сердца, всякую честность и пристойность, и всякую осмотрительность, чтобы не быть обманутыми врагомъ души нашей, и тѣми, кои желаютъ вредить намъ.

Вопр. 12. Что есть справедливость?

Отв. Справедливость есть добродѣтель, воздающая каждому должное и соблюдающая долгъ свой безъ разсмотрѣнія лицъ, не только въ дѣлахъ, касающихся богатства, но и чести и достоинствъ. Справедливость же христіанская не только воздаетъ добромъ за зло, но даже не позволяетъ желать зла тому, кто причинилъ намъ зло, по ученію Апостола: *ни единому же зла за зло воздающе, промышляюще добрая предъ всѣми челоувки* (Римл. 12, 17). О сей справедливости тотъ же Апостоль говоритъ: *Воздадите убо всѣмъ должная: емуже убо урокъ, урокъ; а емуже дань, дань; а емуже страхъ, страхъ; и емуже честь, честь. Ни единому же ничимже должны бывайте, тоцию еже любити другъ друга: любяй бо друга, законъ исполни* (Римл. 13, 7 и 8).

Вопр. 13. Грѣшнать ли начальники и судїя противу справедливости, когда наказываютъ виновныхъ за ихъ преступленїя?

Отв. Не грѣшати: *Нѣсть бо власть аще не отъ Бога, какъ говоритъ Павелъ, — и князи не суть боязнь добрымъ дѣломъ, но злымъ. Хочещи ли не боятися власти? благое твори, и имѣти будещи похвалу отъ него. Божій бо слуга есть, тебѣ во благое. Аще ли злое твориши, бойся: не бо безъ ума мечъ носить: Божій бо слуга есть, отмститель въ нпвѣ злое творящему (Римл. 13, 1, 3 и 4).*

Вопр. 14. Что есть воздержаніе?

Отв. Воздержаніе есть умѣренность, соблюдаемая въ пищѣ, питіи и одеждѣ, также въ словахъ и во всѣхъ поступкахъ, при руководствѣ которой человекъ избираетъ для себя то, что прилично, по словамъ Апостола: *Яко во дни благообразно да ходимъ, не козлогласованіи и пѣяствы, не любодѣяніи и студодѣяніи, не рвеніемъ и завистію (Римл. 13, 13). Подобно и въ другомъ мѣстѣ говоритъ: вся благообразно и по чину да бывають (1 Кор. 14, 40).*

Вопр. 15. Что есть мужество?

Отв. Мужество, разсматриваемое какъ христіанская добродѣтель, есть непоколебимая твердость духа, которую сохраняетъ христіанинъ при нападеніи на него всѣхъ возможныхъ искушеній, претерпѣваемыхъ имъ за Христа отъ видимаго или невидимаго врага. Сію твердость такъ описываетъ Павелъ: *кто ны разлучитъ отъ любви Божія? скорбь ли, или тѣснота, или гоненіе, или гладъ, или нагота, или бѣда, или мечъ? И ниже: извѣстихся, яко ни смерть, ни животъ, ни Ангели, ни Начала, ниже Силы, ни настоящая, ни грядущая, ни высота, ни глубина, ни ина тварь кая возможеть насъ разлучити отъ любви Божія, яже о Христвъ Іисусъ Господь нашема (Римл. 8, 35, 38 и 39). О сихъ добродѣтеляхъ мы сказали тамъ, гдѣ разсматривали дары Святаго Духа и другія добродѣтели.*

Вопр. 16. Что есть грѣхъ?

Отв. Грѣхъ самъ по себѣ не существуетъ, поелику онъ не сотворенъ Богомъ. Посему невозможно опредѣлить, въ чемъ онъ состоитъ. При всемъ томъ можемъ сказать, что грѣхъ есть необузданная воля человѣка и діавола, или, какъ говоритъ Священное Писаніе, *грѣхъ есть беззаконіе* (1 Іоан. 3, 4): то есть грѣхъ есть, преступленіе закона Божія, и сіе преступленіе собственно есть противленіе волѣ Божіей, происходящее отъ разума и воли преступника. Отъ сего противленія рождается смерть и возгарается всякій гнѣвъ Божій, какъ говоритъ Писаніе: *похоть зачехши рождаеть грѣхъ, грѣхъ же содьянъ рождаеть смерть* (Іак. 1, 13).

Вопр. 17. Какъ раздѣляется грѣхъ?

Отв. По свидѣтельству Священнаго Писанія, *есть грѣхъ къ смерти, и есть грѣхъ не къ смерти* (1 Іоан. 5, 16 и 17). Посему грѣхи одни суть смертныя, а другіе не смертныя.

Вопр. 18. Что есть грѣхъ смертный?

Отв. Смертный грѣхъ дѣлаеть человѣкъ тогда, когда движимый беспорядочнымъ пожеланіемъ произволить какое нибудь дѣло, запрещенное ясною заповѣдію Божіею; или когда не исполняеть самоохотно и самопроизвольно повелѣній Божіихъ, отъ чего хладѣеть любовь къ Богу и ближнему. Такое пожеланіе отчуждаеть человѣка отъ благодати Божіей и умерщвляетъ того, къмъ приводится оно въ дѣйствиіе. Потому мы и называемъ таковой грѣхъ смертнымъ согласно съ словами Апостола: *оброцы грѣха смерть* (Римл. 6, 23). Впрочемъ, одно намѣреніе человѣка совершить грѣхъ, хотя наносить рану душѣ, но совершенно се не умерщвляетъ.

Вопр. 19. Какъ раздѣляется грѣхъ смертный?

Отв. Грѣхъ смертный есть *первородный и произвольный*:

Вопр. 20. Что есть первородный грѣхъ?

Отв. Первородный грѣхъ есть преступленіе закона Божія, даннаго въ раю прародителю Адаму, когда сказано было

къ нему: *отъ древа еже разумѣти доброе и лукавое, не съесте отъ него: а въ оныѣже аще день съесте отъ него, смертію умрете* (Быт. 2, 17). Сей прародительскій грѣхъ перешелъ отъ Адама во все человѣческое естество, послѣнку всѣ мы тогда находились въ Адамѣ; и такимъ образомъ чрезъ одного Адама грѣхъ распространился на всѣхъ насъ. Посему мы и зачинаемся и раждаемся съ симъ грѣхомъ, какъ учитъ Священное Писаніе: *Единьмъ челоѡкомъ грѣхъ въ міръ вниде, и грѣхомъ смерть, и тако смерть во вся челоѡки вниде, въ немже вси согрѣшиша* (Римл. 5, 12). Первородный грѣхъ не можетъ быть заглаженъ никакимъ покаяніемъ; онъ изглаждается только благодатию Божіею чрезъ воплощеніе Господа нашего Иисуса Христа и пролитіе честной крови Его. Дѣйствіе сіе совершается въ Таинствѣ Святаго Крещенія. Посему, кто не крестился, тотъ не освободился отъ сего грѣха, но подлежитъ гнѣву и вѣчной казни, по словамъ: *Аминь, аминь глаголю тебѣ, аще кто не родится водою и Духомъ, не можетъ внити во Царствіе Божіе* (Іоан. 3, 5).

Вопр. 21. Что есть грѣхъ смертный произвольный?

Отв. Грѣхъ смертный произвольный есть тотъ, который мы содѣлываемъ послѣ Крещенія, по собственному желанію и намѣренію, въ совершенномъ возрастѣ, вопреки ясной заповѣди Божіей, пренебрегши любовь къ Богу и ближнему. Чрезъ таковой грѣхъ мы теряемъ благодать Божію, полученную въ Святомъ Крещеніи, и Царство небесное, и дѣлаемся плѣнниками вѣчной смерти, какъ говоритъ Апостолъ: *Не вѣсте ли, яко емуже представляете себе рабы въ послушаніе, рабы есте, екоже послушаете, или грѣха въ смерть, или послушанія въ правду* (Римл. 6, 16). Сей грѣхъ очищается покаяніемъ, по милосердію Божію, чрезъ Иисуса Христа Господа нашего, когда священникъ разрѣшаетъ кающагося отъ грѣховъ, во время исповѣди.

Вопр. 22. Какъ можно раздѣлить сей упомянутый произвольный грѣхъ?

Отв. На три рода. Къ первому роду можно отнести грѣхи смертныя главнѣйшіе, или такіе, отъ которыхъ рождаются другіе. Ко второму, грѣхи противъ Духа Святаго. Къ третьему тѣ грѣхи, которые чаще другихъ вопіютъ къ Богу объ отмщеніи въ семь мірѣ.

Вопр. 23. Какіе суть главнѣйшіе грѣхи смертныя?

Отв. Слѣдующіе: гордость, любостыжаніе, блудъ, зависть, чревоугожденіе, злопамятованіе и безпечность.

Вопр. 24. Что есть гордость?

Отв. Гордость есть неуѣренное и несправедливое желаніе собственной славы, дабы превзойти другихъ, подобныхъ себѣ, достойно или недостойно. Оный грѣхъ былъ первый, который родился въ денницѣ, и изъ котораго, какъ изъ ядовитаго источника, проросли всѣ другіе. О немъ Премудрость говоритъ: *страхъ Господень невидитъ неправды, досажденія же и гордыни, и пути лукавыхъ* (Притч. 8, 13). И въ другомъ мѣстѣ Писанія: *возненавидѣна предъ Богомъ и человеки гордыня* (Сирах. 10, 7). Противоположная сему грѣху добродѣтель есть *смиреніе*. Господь нашъ Іисусъ Христосъ, похваля оное и призывая насъ къ любленію онаго говоритъ: *научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ: и обрящете покой душамъ вашимъ* (Матѣ. 11, 29).

Вопр. 25. Какіе другіе въ частности пороки рождаются отъ сего грѣха?

Отв. Слѣдующіе: худое мнѣніе о ближнемъ; осужденіе духовныхъ и мірскихъ людей; неповиновеніе Церкви и Предстоятелямъ; также, хвастливость, лицемѣріе, спорливость, упрямство, несогласія, неуѣстная тщательность и суетливость, самонадѣянность, небреженіе о заповѣдяхъ Божіихъ, закоснѣніе во грѣхѣхъ и навѣкъ къ нему, и другіе подобныя. Итакъ, кто желаетъ освободиться отъ сего грѣха, долженъ непрестанно содержать въ умѣ своемъ сказанное Богомъ

Адаму: *земля еси, и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19), также послѣдній судъ и вѣчное мученіе, и сіи слова Апостольскія: *Богъ гордымъ противится, смиреннымъ же даетъ благодать* (Іак. 4, 6; 1 Петр. 5, 5).

Вопр. 26. Что есть любостяжаніе?

Отв. Любостяжаніе есть неуумѣренное желаніе богатства и имущества. О семъ грѣхѣ Писаніе говоритъ: *ненавидя неправды, долго жить неживетъ* (Притч. 28, 16). И Апостоль: *Сердце научено лихоимству имуща, клятвы чада* (2 Петр. 2, 14). Противоположная сему пороку добродѣтель есть *щедрость*, какъ сказано: *расточа, даде убогимъ: правда его пребываетъ въ вѣкъ вѣка* (Псал. III, 9).

Вопр. 27. Какіе грѣхи рождаются отъ любостяжанія?

Отв. Отъ любостяжанія рождаются слѣдующіе грѣхи: грабительство, убійство, коварство, обманъ, мятежь, насиліе и жестокость, немилосердіе, безчеловѣчіе, огрубѣніе сердца, зависть, вѣроломство, притѣсненіе бѣдныхъ и другихъ людей, мелкая расчетливость, кража и другіе подобные. Посему, кто хочеть избѣжать сего грѣха, долженъ памятовать произвольную пицету Христа, Господа нашего, какъ Онъ Самъ говоритъ о Себѣ: *лиси язвины имутъ, и птицы небесныя жьзда: Сынъ же Человѣческій не имать гдѣ главы подклонити* (Матѣ. 8, 20). Притомъ долженъ помышлять, что онъ есть приставникъ богатства, а не господинъ, и что въ день суда долженъ огдать отчетъ Богу въ своемъ управленіи.

Вопр. 28. Что есть блудъ или сладострастіе?

Отв. Блудъ есть безпорядочное пожеланіе плоти, противное заповѣди Божіей. Это грѣхъ противъ собственнаго тѣла человѣка, какъ говоритъ Апостоль: *всякъ грѣхъ, еможе аще сотворитъ человекъ, кромь тѣла есть: а блудяи, во свое тѣло соирьшаетъ* (1 Кор. 6, 18). Сверхъ сего, поелику каждый христіанинъ есть членъ тѣла Христова, то творящій

блудъ съ любодѣйцами оскверняетъ самого себя. А что каждый изъ вѣрующихъ есть членъ тѣла Христова, тому научаетъ Апостолъ сими словами: *не есте ли, яко тѣлеса ваша удове Христовы суть? Воземъ ли убо уди Христовы, сотворю уди блудничии? да не будетъ. И вскорѣ: бяйте блудодѣянїя* (1 Кор. 6, 15—18). Противоположная сему пороку добродѣтель есть *цѣломудріе*.

Вопр. 29. Отъ сего грѣха какіе другіе раждаются?

Отв. Помраченіе ума, отвращеніе отъ предметовъ Божественныхъ, нечестіе, зависть, отчаяніе, распутство, лѣнь, вражда съ ближнимъ, и другіе подобные. Кто хочетъ уклониться отъ сего грѣха, тотъ долженъ непрестанно помнить, что Богъ пребываетъ только въ чистомъ и непорочномъ сердцѣ. Посему и Псалмопѣвецъ молить Бога, чтобы онъ даровалъ ему сердце чистое: *сердце чисто созижди во мнѣ, Боже, и духъ правъ обнови во утробѣ моей* (Псал. 50, 12).

Вопр. 30. Что есть зависть?

Отв. Зависть есть печаль и скорбь сердца о благополучіи ближняго, напротивъ радость и удовольствіе при его злополучіи. Она раждается въ томъ случаѣ, когда ближній нашъ богатѣе насъ, или имѣетъ равное съ нами богатство; также пищею для нея служатъ честь, достоинства, науки и искусства и другія преимущества. О семъ грѣхѣ Писаніе говоритъ: *отложше убо всяку злобу, и всяку лєсть, и лицемерїе, и зависть, и вся клеветы, яко поворождени младенцы, словесное и пелестное млеко возлюбите, яко да о немъ возрастете* (1 Петр. 2, 2).

Вопр. 31. Какіе грѣхи раждаются отъ зависти?

Отв. Ненависть, злорѣчіе, презрѣніе, коварство, обманы, убійства, и подобные. Желаящій удалиться отъ сего грѣха долженъ представлять себѣ, что всякое благо, какое только получаетъ человѣкъ, исходитъ отъ благодати Божіей, какъ

сказано: *что же имаша, еиже пиши прїялъ? аще же прїялъ еси, что хвалишися, яко не прїемъ (1 Кор. 4, 7)?* И такъ всякій, кто завидуетъ благополучію, даруемому отъ Бога, хулитъ Бога, и уподобляется тому человѣку, къ которому сказано: *Аще око твое лукаво есть, яко Азъ блазъ есть? Или нльсть Ми нльть сотворити, еже хоццу, во Своихъ Ми (Матѣ. 20, 15)?* Зависти противоплагается *благорасположеніе и доброжелательство.*

Вопр. 32. Что есть чревоугожденіе?

Отв. Чревоугожденіе или объяденіе есть чрезмѣрное, противъ обыкновеннаго количества, употребленіе пици и питія. О семъ грѣхѣ Священное Писаніе говоритъ такъ: *виемлите же [себѣ], да не когда отягчаютъ сердца ваиа объяденіемъ и пїянствомъ и печальми житейскими, и найдетъ на вы везану день той (Луки 21, 34).* И въ другомъ мѣстѣ: *яко во дни благообразно да ходимъ, не козлогласовани и пїянствы (Римл. 13, 13).*

Вопр. 33. Какіе грѣхи раждаются отъ объяденія?

Отв. Безнечность, нерадѣніе о благочестїи, вожделѣніе плоти, шутки и смѣхи непристойныя, самоугожденіе, неуваженіе ближняго, оскорбленія, раздоры, грубыя нравы, тяжкія болѣзни, распутная жизнь, и подобныя. Сему грѣху противоплагаются *воздержаніе и умеренность*, какъ сказано: *вся благообразно и по чину да бывають (1 Кор. 14, 40).*

Вопр. 34. Что есть злопамятство?

Отв. Злопамятство есть страсть, побуждающая разгнѣваннаго человѣка мстить оскорбившему его, дѣйствительно ли себѣ оскорбилъ его, или мнимымъ образомъ. О семъ грѣхѣ Священное Писаніе говоритъ такъ: *Да будетъ всякъ челоувѣкъ скоръ услышати, и косенъ глаголати, косенъ во шивъ. Гивъ бо мужа, правды Божїя не содѣлюваетъ (Іак. 1, 19 и 20).* И въ другомъ мѣстѣ: *всяка горсть, и шивъ, и ярость и*

ключь, и хула да возметься отъ васъ, со всякою злобою (Ефес. 4, 31).

Вопр. 35. Какіе грѣхи раждаются отъ сего закоренѣлаго гнѣва или злопамятства?

Отв. Отъ злопамятства вновь раждаются ссоры, вражды, убійства, бѣшенство, желаніе мстити, вредити, и подобныя. Сему грѣху противопоставляется *терпѣніе*. Апостоль, научая сей добродѣтели, говоритъ: *терпѣнія имате потребу, да волю Божию сотворше, примете обитованіе (Евр. 10, 36).*

Вопр. 36. Что есть безпечность или лѣньность?

Отв. Безпечность есть холодность къ вѣчному спасенію души и нерадѣніе о немъ. По причинѣ такового нерадѣнія человекъ печалится и негодуетъ, когда предлежитъ ему исполненіе добраго дѣла: ибо онъ убѣгаетъ такого труда, который относится къ дѣланію добра. Противъ сего порока Апостоль пишетъ такъ: *Да не лѣниви будете: но раздражатели наследствующиихъ обитованія вѣрою и долготерпѣніемъ (Евр. 6, 12).* И Спаситель нашъ, объясняя сіе, говоритъ къ лѣнивому оному рабу: *Лукавый рабе и лѣнливый! вѣдѣлъ еси, яко живу, идѣже не съяхъ, и собираю, идѣже не расточихъ. И ниже: и неотребнаго раба вверзите во тѣмную кромѣшию: ту будетъ плачь и скрежетъ зубомъ (Матѣ. 25, 26 и 30).*

Вопр. 37. Какіе грѣхи раждаются отъ безпечности?

Отв. Произвольное ослабленіе, поведъ ко грѣху, соблазнъ, изнѣженность, высокоуміе и другіе сямъ подобныя. Оному грѣху противопоставляется *внимательность и рачительность*. Христось, призывая къ сей добродѣтели, говоритъ такъ: *Бдите збо, яко не вѣсте дне, ни часа, въ оныже Сынъ Человѣческій придетъ (Матѣ. 25, 13).* И Апостоль: *Трезвитесь, бодрствуйте, зане супостатъ вашъ діаволъ, яко левъ рыкая, ходитъ, искій кого поглотити: емуже противитесь тверди вѣрою (1 Петр. 5, 8 и 9).*

Вопр. 38. Какіе грѣхи противъ Духа Святаго?

Отв. Чрезмѣрное и безразсудное упованіе на благодать Божию; отчаяніе, когда то есть кто нибудь не имѣеть надежды на милосердіе Божіе; также противорѣчіе ясной и доказанной истинѣ, и отверженіе православной вѣры христіанской.

Вопр. 39. Что значитъ чрезмѣрное упованіе на благодать Божию?

Отв. Чрезмѣрное упованіе есть излишняя надѣянность на милосердіе Божіе, когда кто нибудь, продолжая самъ грѣшнить, надѣется, что Богъ не заключитъ отъ него благодати Своей, и не накажетъ его, а такимъ образомъ почитаетъ за ничто Божественное правосудіе. Тѣ, которые впали въ таковое заблужденіе, пусть послушаютъ Апостола, который научаетъ ихъ и говоритъ: *Или о богатствѣ благодати Его и кротости и долготерпѣннн нерадиши, не видѣй, яко благодать Божія на покаянiе тя ведетъ? Но жестокости же твоей и непокаянному сердцу, собираеши себѣ тѣвѣ въ день тѣви и откровенiя праведнаго суда Божія* (Римл. 2, 4 и 5). Таковы суть тѣ, которые осмѣливаются дерзновенно говорить: «если угодно Богу, спасусь; если не угодно, погибну:» а по сему самому вовсе не пекутся объ исправленіи себя, и, какъ маловажное, презираютъ спасеніе души своей. Священное Писаніе, увѣщавая таковыхъ, говоритъ: *Ильсть воля предъ Отцемъ вашимъ небеснымъ, да погибнетъ единъ отъ малыхъ сихъ* (Матѣ. 18, 14). И устами Пророка говоритъ Господь: *Живу Азъ, глаголетъ Адоиаи Господь: не хочу смерти грѣшника, но еже обратится нечестивому отъ пути своего и живу быти ему* (Иезек. 33, 11). И въ другомъ мѣстѣ говоритъ Апостоль: *Сіе бо добро и пріятно предъ Спасителемъ нашимъ Богомъ, Иже всѣмъ челоуькомъ хочетъ спастися и въ разумъ истины пріити* (1 Тим. 2, 3 и 4). Равнымъ образомъ обманываются и тѣ, которые съ одною

вѣрою, безъ добрыхъ дѣлъ, надѣются наследовать жизнь вѣчную.

Вопр. 40. Что есть отчаяніе въ Божіемъ милосердіи?

Отв. Отчаяніе есть ненадѣянность грѣшника на Божіе милосердіе, когда онъ ложно думаетъ, что ни за грѣхи, ни за содѣланныя, Богъ не проститъ его, ни за добрыя дѣла, ни за учиненныя, не приметъ его въ благодать Свою, будучи занятъ тою мыслию, что человѣческое нечестіе превышаетъ милосердіе Божіе, какъ говоритъ Каинъ: *вѣщшая вина моя, еже оставится ми* (Быт. 4, 13). Столь великая хула весьма оскорбительна для милосердія и благодати Божіей. Посему, хотя бы кто обремененъ былъ тягчайшими грѣхами, никогда не долженъ отчаяваться въ неограниченномъ человѣколюбіи Божіемъ, приводя себѣ на мысль блуднаго сына, котораго, послѣ его раскаянія, принялъ отецъ съ радостнѣйшимъ лицемъ и сердцемъ; каковымъ примѣромъ научилъ Онъ насъ не только до семи разъ прощать брату своему, когда онъ согрѣшитъ противъ насъ и придетъ въ раскаяніе, но до седмижды-седмидесяти разъ на день. И чрезъ Пророка говорятъ: *Обратитесь ко Мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, въ посты и въ плачь, и въ рыданіи, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша, и обратитесь ко Господу Богу вашему: яко милостивъ и щедръ есть, долготерпливъ и многомилостивъ, и раскаявайся о злобахъ* (Іонл. 2, 12 и 13).

Вопр. 41. Что есть противорѣчіе или упорство, съ каковымъ кто-нибудь возстаетъ противъ ясной истины?

Отв. Упорство или противорѣчіе дознанной и утвержденной истины есть грѣхъ, состоящій въ томъ, когда кто-нибудь основательно уразумѣлъ, что есть добро; но для того только, чтобы съ большею смѣлостію грѣшнить, и упорно возстаетъ противъ онаго и словомъ и дѣломъ, вопреки внушеніямъ совѣсти. О тѣхъ, которые подвержены сему грѣху, Писаніе говоритъ: *Открывается гнѣвъ Божій съ небесе на всякое*

*нечестіе и неправду чловѣковъ, содержащихъ истину въ неправдѣ (Рим. 1, 18). Подобнымъ образомъ грѣшати и тѣ, которые злословятъ добрыхъ дѣла ближняго, говоря, что они не отъ Бога происходятъ. Такъ Фарисеи и Іудеи поступали со Христомъ, когда Онъ изгонялъ словомъ нечистыхъ духовъ, и творилъ чудеса. Таковому грѣху причастенъ и тотъ, кто въ ближнемъ своемъ завидуетъ Божіей благодати и кто по злонамѣренности не учитъ непросвѣщенныхъ людей членамъ вѣры. Христе Царю, искорени зло сіе изъ сердець всѣхъ католическихъ и православныхъ Христіанъ! То же должно думать и о тѣхъ, которые благочестіе и другія добродѣтели, происходяція отъ Духа Святаго, приписываютъ лицемерію. Еще подлежатъ сему грѣху тѣ, которые отвергають вѣру Христову, какъ сказано: *Всякъ, иже исповѣсть Мя предъ чловѣки, исповѣмъ его и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, Иже на небесахъ: а иже отвержется Мене предъ чловѣки, отвергуся его и Азъ предъ Отцемъ Моимъ, Иже на небесахъ (Матѳ. 10, 32 и 33).**

Вопр. 42. Какіе грѣхи чаще другихъ вопіють къ Богу объ отмщеніи въ семь мірѣ?

Отв. Сн: умышленное чловѣкоубійство, о которомъ Священное Писаніе говоритъ: *Гласъ крове брата твоего вопіетъ ко Мнѣ отъ земли (Быт. 4, 10);* грѣхъ Содомскій, какъ говоритъ Господь: *Вопль Содомскій и Гомморскій умножися ко Мнѣ, и грѣси ихъ велицы зло. Сошедъ убо узрю, аще по воплю ихъ, грядущему ко Мнѣ, совершаются, аще же ни, да разумью (Быт. 18, 20 и 21).* Также, притѣсненіе бѣдныхъ людей, вдовъ и сиротъ, и удержаніе платы у работниковъ, по пророчеству Малахія: *И прииду къ вамъ съ судомъ, и буду свидѣтель скоръ на чародьи, и на прелюбодѣйцы, и на кленущіяся именемъ Моимъ во лжу, и на лишующія мзды наемника, и на насильствующія вдовиць, и пхающія сирья, и на уклоняющія судъ пришельца, и на не болящіяся Мене, илаголетъ Господь Вседержитель (3, 5). Къ*

снмъ можно еще присовокупить неуваженіе и неблагодарность къ родителямъ, какъ говоритъ Писаніе: *Иже біетъ отца своего, или мать свою, смертію да умретъ. Иже злословитъ отца своего, или мать свою, смертію да умретъ* (Исход. 21, 15 и 16).

Вопр. 43. Что есть грѣхъ неслертный?

Отв. Грѣхъ неслертный, называемый нѣкоторыми прости- тельнымъ, есть тотъ, котораго ни одинъ человекъ избѣжать не можетъ, выключая Христа и Дѣву Марію. Но сей грѣхъ не лишаетъ насъ благодати Божіей, и не подвергаетъ вѣчной смерти. О семъ грѣхѣ Писаніе говоритъ: *Аще речемъ, яко грѣха не имамы, себе прельщаемъ, и истины нльть въ насъ* (1 Іоан. 1, 8). Таковымъ грѣхамъ нѣтъ числа; впрочемъ сюда относятся собственно тѣ, кои не включаются въ смерт- ные. Никто не долженъ пренебрегать и сими грѣхами, и оставлять оныя безъ исправленія: но всякій каждодневно, по отшествіи ко спу, долженъ во время ночи размышлять о ихъ, и вмѣстѣ съ другими грѣхами оулакать ихъ предъ Богомъ, по словамъ Псалмопѣвца: *размыслите въ сердцахъ вашихъ, на ложахъ вашихъ умилитесь* (Псал. 4, 5); и еще: *измыю на всяку ночь ложе мое, слезами моими постелю мою омочу* (Псал. 6, 7), и просить прощенія молитвами Богородицы и всѣхъ Святыхъ. Ибо и сіи грѣхи мерзки предъ величествомъ Божиимъ, по сказанію Писанія: *мерзость Господеви помыслъ неправедный* (Притч. 15, 26). И если они не заглаждаются покаяніемъ, то отверзають входъ грѣхамъ смертнымъ, и производять въ человекѣ холодность, нерадѣ- ніе и презрѣніе къ исполненію заповѣдей Божіихъ.

Вопр. 44. Бываютъ ли случаи, въ которыхъ можетъ кто либо сдѣлаться участникомъ чужихъ грѣховъ?

Отв. Мы участвуемъ въ чужихъ грѣхахъ тогда, когда поощряемъ кого нибудь ко грѣху, особенно такого человека, который кромѣ насъ нгдѣ не можетъ обрѣсти для себя

помощи, и всю свою надежду на насъ возлагаетъ. Таковы суть тѣ духовные отцы, которые попускаютъ человѣку вести жизнь распутную, противную Божественнымъ заповѣдямъ и церковнымъ преданіямъ. Равно также и господа, которые побуждаютъ рабовъ своихъ къ худымъ дѣламъ, или мужья своихъ женъ, отцы своихъ дѣтей, учителя своихъ учениковъ, предоставляя имъ свободу грѣшить. Всѣ таковыя и подобныя имъ въ день суда отдадутъ отвѣтъ Богу за тѣхъ, которые находились подъ ихъ управленіемъ. Посему Павелъ такъ наставляетъ Тимофея: *Руки скоро не возлагай ни на когото, ниже приобщайся чужимъ грѣхамъ. Себе чиста соблюдай* (1 Тим. 5, 22).

Вопр. 45. Какимъ еще образомъ мы участвуемъ въ чужихъ грѣхахъ?

Отв. Когда подаемъ другимъ поводъ грѣшить или какимъ-либо соблазномъ, влекущимъ ко грѣху, или соизволеніемъ, или непристойными словами, или выхваленіемъ порока, или порицаніемъ добрыхъ дѣлъ. Сюда также можетъ быть причисленъ тотъ, кто съ намѣреніемъ приводитъ другаго во грѣвъ, или не противится по силамъ стремленію порока, или не наставляетъ согласно съ обязанностию своею; каждый изъ таковыхъ дѣлается участникомъ чужаго грѣха.

Вопр. 46. Почему о добродѣтеляхъ и порокахъ довольно сказано, то прошу научить меня заповѣдямъ Божиимъ?

Отв. Заповѣдей Божіихъ десять, но въ нихъ заключаются и другія.

Вопр. 47. Но вѣдь заповѣди Ветхаго Завета кончились?

Отв. Тѣ заповѣди Ветхаго Завета, которыя касались обрядовъ и таинствъ, и преобразовали дѣла Христовы, всѣ кончились. Какъ тѣнь проходитъ при появленіи истины, такъ равнымъ образомъ и онѣ прешли, и христіане не обязываются исполнять оныхъ. Но тѣ заповѣди, которыя предписываютъ сохранять любовь къ Богу и ближнему, не только обязаны соблюдать христіане, но гораздо съ большею точно-

стію и съ большею полнотою, нежели какъ соблюдали оныя встехозавѣтные Израильтяне. Поелику мы гораздо большія получили благодѣнія отъ Бога, и съ несравненнымъ преимуществомъ предъ ними пріяли благодать Святаго Духа чрезъ Господа нашего Иисуса Христа; то посему и добродѣтели наши должны превосходить дѣла Іудеевъ, какъ сказано: *Аще не избѣдетъ правда ваша паче книжниковъ и фарисей, не увидите въ Царствіе небесное* (Матѳ. 5, 20). Также: *Слышасте, яко речено бысть древнимъ, не убіеши: иже бо аще убіетъ, повиненъ есть суду. Азъ же глаголю вамъ, яко всякъ ижевалія на брата своего всуе, повиненъ есть суду: иже бо аще речетъ брату своему, рака, повиненъ есть сомищу: и иже речетъ, уроде, повиненъ есть гееннѣ огненной* (Матѳ. 5, 21 и 22). То же самое и о другихъ нѣкоторыхъ заповѣдяхъ говорится въ семь мѣстѣ. Итакъ, всѣ заповѣди, относящіяся къ любленію Бога и ближняго, должны быть соблюдаемы; поелику на сей двоякой любви весь законъ и пророки основаны, какъ говоритъ Господь: *Возлюбиши Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всюо душою твоею, и всюо мыслію твоею. Сія есть первая и большая заповѣдь. Вторая же подобна ей: возлюбиши искренняго твоего, яко самъ себе. Въ сію обою заповѣдню весь законъ и Пророцы висятъ* (Матѳ. 22, 37—40).

Вопр. 48. Какъ могутъ быть десять заповѣдей, когда Христось Господь нашъ только двѣ утвердилъ?

Отв. Двѣ сіи заповѣди суть общія и главныя, на коихъ всѣ прочія основываются. Посему-то оныя десять заповѣдей раздѣляются на двѣ скрижали, изъ коихъ на первой изложены заповѣди, предписывающія намъ любовь къ Богу, а на второй тѣ, которыя научаютъ насъ, какимъ образомъ мы должны любить ближняго. Итакъ, Христось, утвердивъ сіи двѣ заповѣди, утвердилъ и узаконилъ всѣ десять. О семь законѣ Онъ говоритъ: *Удобне есть небу и земли прейти, нежели отъ закона единой чертъ погибнути* (Луки 16, 17).

Вопр. 49. Какая первая заповѣдь первой скрижали?

Отв. Первая заповѣдь первой скрижали, или доски, есть сія: *Азъ есмь Господь Богъ твой, изведый тя отъ земли Египетскія, отъ дому работы. Да не будутъ тебѣ бози инии развъ Мене* (Исход. 20, 2 и 3).

Вопр. 50. Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?

Отв. Въ сей первой заповѣди Господь Богъ сообщаетъ человѣку познаніе о Себѣ Самомъ, дабы онъ позналъ Его: поелику на тотъ конецъ и сотворилъ Богъ разумнаго человѣка, чтобы онъ признавалъ Его Господомъ и Творцемъ своимъ, и Его прославлялъ. Однако не началъ сотвореніемъ міра, и не сказалъ: *Азъ есмь Богъ, сотворивый міръ*; но— *Азъ есмь Богъ твой, изведый тя отъ земли Египетскія*: потому что гораздо приличнѣе было, по отношенію къ Іудеямъ, начать законодательство происшествіемъ новымъ и чудеснымъ, совершившимся тогда въ ихъ глазахъ, дабы отселъ они яснѣе и лучше познали человѣколюбіе Божіе, и потому усерднѣе прославляли Его, и Ему одному служили. Въ другомъ же мѣстѣ такъ свидѣтельствуеть о Себѣ: *Азъ сотворихъ землю, и человека на ней. Азъ рукою Моею утвердилъ небо. Азъ всѣмъ звѣздамъ заповѣдаю*. И немного выше: *Азъ Господь Богъ, и нѣсть развъ Мене еще Бога* (Исаіи 45, 12 и 5). Сію заповѣдь обязаны соблюдать христіане болѣе Іудеевъ; поелику христіанамъ гораздо бѣльшая дарована свобода отъ Господа и Бога нашего, нежели Іудеямъ, какъ говоритъ Апостоль: *Иже избави насъ отъ власти темныя, и представи въ Царство Сына любви Своея, о Немже и мамы избавленіе кровію Его, и оставленіе грѣховъ* (Колос. 1, 13 и 14). Во второй части сей заповѣди запрещается Израилю поклоняться и служить другому богу, кромѣ Сего единаго Бога. Итакъ, сія заповѣдь говоритъ о внутреннемъ и сердечномъ прославленіи Бога, раждающемся изъ познанія Его разумомъ человѣческимъ.

Вопр. 51. Кто грѣшитъ противъ сей заповѣди, и какимъ образомъ?

Отв. Противъ сей заповѣди грѣшати къ смерти, во первыхъ всѣ тѣ, которые не признають никакого Бога, по словамъ Псалмопѣвца: *Рече безуменъ въ сердце своемъ: нѣсть Богъ* (Псал. 52, 2). Во вторыхъ, грѣшати тѣ, которые поставляютъ для себя многихъ боговъ, и воздаютъ имъ славу и поклоненіе какъ истинному Богу, что дѣлали язычники. Въ третьихъ, грѣшати противъ сей заповѣди тѣ, которые предають самихъ себя діаволу, какъ-то волшебники, и подражающіе ихъ дѣламъ, напримѣръ: которые носятъ *привѣски* для предохраненія себя отъ вреда, и *значки*. Въ четвертыхъ тѣ, которые прилѣпляются къ суевѣрнымъ обычаямъ и имъ вѣрятъ, равно и тѣ, которые въ болѣзняхъ пользуются нашептываніемъ старухъ, и другихъ суевѣрій держатся. Въ пятыхъ, которые изъ всякаго случая выводятъ предзнаменованія. Въ шестыхъ, которые не вѣрують православному ученію, что Богъ есть единъ по существу въ трехъ лицахъ. Въ седьмыхъ, которые надѣются болѣе на свою собственную дѣятельность, нежели на благодать и провидѣніе Божіе, болѣе на свою мудрость и дарованія, или на свою силу или на множество и знаменитость своихъ друзей. Въ осьмыхъ, которые самихъ себя и временныя блага и другіе предметы любятъ болѣе, нежели Бога. Кратко сказать, грѣшитъ противъ сей заповѣди тотъ, кто какимъ нибудь образомъ, кромѣ Бога истиннаго, почитаетъ что нибудь другое богомъ своимъ, и на то возлагаетъ всю надежду и упованіе.

Вопр. 52. Какъ мы должны думать о призваніи Святыхъ, ибо мѣсто сіе кажется приличнѣйшимъ для разсужденія о семъ предметѣ?

Отв. Мы призываемъ Святыхъ въ посредничество между Богомъ, чтобы они молили Его за насъ, но призываемъ ихъ не какъ боговъ какихъ, но какъ друзей Его, которые слу-

жать Ему, славословять Его, и поклоняются Ему. Мы требуемъ помощи ихъ не потому, чтобы они могли помогать намъ своею собственною силою; но поелику ходатайствомъ своимъ они испрашиваютъ намъ отъ Бога благодать. Ибо и Священное Писаніе научаесть насъ, чтобы мы просили Святыхъ, еще при жизни ихъ, принять посредничество между Богомъ, и молиться о насъ, по примѣру Апостола Павла, который сказалъ: *Молю вы братіе, Господемъ нашимъ Иисусъ Христомъ, и любовію Духа, споспѣшествуйте ми въ молитвахъ о мнѣ къ Богу* (Римл. 15, 30). И въ другомъ мѣстѣ: *Пань же (Бога) и уважомъ, яко и еще избавитъ, споспѣствующимъ и вамъ по насъ молитвою, да отъ многихъ лицъ, еже въ насъ дарованіе, многими благодаритя о васъ* (2 Кор. 1, 10 и 11). Кромѣ того, самъ онъ за другихъ молилъ Бога, какъ самъ же свидѣтельствуетъ словами: *Всегда во всякой молитвѣ моей за всѣхъ васъ съ радостію молитву мою творя* (Флип. 1, 4). Изъ сихъ свидѣтельствъ открываются двѣ истины: во первыхъ, что Святые, во время земной жизни своей, сами просятъ другихъ молиться и ходатайствовать за нихъ предъ Богомъ; во вторыхъ, что и они взаимно молятся за другихъ, и ходатайствуютъ не только частно и тайно, но и всенародно и открыто, какъ подтверждаетъ Писаніе: *и убо Петра стрежаху въ темницѣ: молитва же бы приемлема, бываемая отъ Церкви къ Богу о немъ* (Дѣян. 12, 5). Но тѣмъ болѣе по смерти своей сн Святые молятъ о насъ Бога, ибо тогда ничто имъ въ семь не препятствуетъ; и если они просятъ объ отмщеніи нечестивымъ, какъ говоритъ Писаніе: *Видѣхъ подъ олтаремъ души избѣенныхъ за слово Божіе и за свидѣтельство, еже имъяху. И возопиша гласомъ великимъ, глаголюще: доколь, Владыко Святый и Истинный, не судиши, и не мстиши крови нашей отъ живущихъ на земли* (Апок. 6, 9 и 10)? то несравненно болѣе будутъ молиться за братьевъ своихъ, и особенно за тѣхъ, которые имѣютъ нужду въ ихъ заступленіи предъ Богомъ, какъ учитъ Писаніе: *И двадесать и четыре*

старцы предъ Богомъ съдящии на престолѣхъ своихъ, падоша на лица своя, и поклонишася Богу, глаголюще: хвалимъ Тя, Господи Боже Вседержителю; и шже: (И прииде время) дати мзду работѣ Твоимъ, Пророкомъ и Святымъ, и боящимся имени Твоего, малымъ и великимъ (Апок. 11, 16, 17 и 18).

Но кто-нибудь скажетъ, что Святые не познають и не разумѣють молитвъ нашихъ? На сіе отвѣствуемъ, что хотя они сами по себѣ не познають и не слышатъ молитвъ нашихъ, но по откровенію и Божественной благодати, которую Богъ обильно даровалъ имъ, они и разумѣють и слышатъ; какъ и Елисей узналъ, что сдѣлалъ слуга его на пути (2 Пар. 5, 26). Также Святые знаютъ и слышатъ, по откровенію Божию, всѣ нужды призывающихъ ихъ. При томъ, мы просимъ Ангеловъ, чтобы они ходатайствовали за насъ предъ Богомъ представительствомъ своимъ; ибо они приносятъ предъ величество Божіе молитвы, милостыни и всѣ добрыя дѣла человѣковъ. А Святые, по смерти своей, подобны Ангеламъ; слѣдовательно тогда они могутъ знать пужды наши, и слышать молитвы наши, и ходатайствовать за насъ. Изъ сего явствуетъ, что мы не погрѣшаемъ противъ сей заповѣди Божіей, когда призываемъ Святыхъ, которые, какъ вѣрные слуги, предстоя величеству Божию, ходатайствуютъ за насъ у единого петипнаго Бога. Напротивъ, презирая посредничество Святыхъ, мы весьма много будемъ оскорблять величество Божіе, не уважая тѣхъ, кои свято служатъ предъ Нимъ.

Заключая ученіе сей заповѣди, завѣщаемъ каждому православному христіанину твердо содержать слѣдующія двѣ истины. Во первыхъ то, что призываніемъ Святыхъ, мы не нарушаемъ и не ослабляемъ силы и достоинства сей заповѣди Десятословія, и ни мало не противорѣчимъ смыслу ея; поелику честь, воздаваемая Святымъ, относится къ величеству Божию, которому благоугождали Святые вѣрою и добродѣтельною жизнію на землѣ. Итакъ, справедливо мы почитаемъ Святыхъ Божіихъ, по словамъ Писанія: *Милъ же злыю*

чести быша друзи Твои, Боже (Псал. 138, 17) и испрашиваемъ чрезъ нихъ помощь у Бога, какъ повелѣлъ Богъ друзьямъ Иова прибѣгнуть къ сему вѣрному рабу Его, чтобы онъ принесъ жертву за нихъ и помолился о нихъ, дабы для него простить имъ грѣхъ ихъ (Иова 42, 8). Во вторыхъ то, что заповѣдь сія запрещаетъ людямъ воздавать Божеское поклоненіе и служеніе твари. И мы не отдаемъ Божеской чести Святымъ Божиимъ, но молимъ ихъ, какъ братій нашихъ и друзей Божіихъ, чтобы они испрашивали намъ, братіямъ своимъ, помощь у Бога, и ходатайствовали за насъ предъ Господомъ. Это не противорѣчитъ сей заповѣди Десятословія. Ибо какъ Израильтяне не согрѣшили, призывая Моисея въ посредничество между нимъ и Богомъ: такъ равно и мы не погрѣшаемъ, когда просимъ Святыхъ о помощи и заступленіи.

Вопр. 53. Какая вторая заповѣдь?

Отв. Не сотвори себѣ кумира и всякаго подобія, елика на небеси горь, и елика на земли низу, и елика въ водахъ подъ землею: да не поклониши имъ, ни послужиши имъ (Исхода 20, 4).

Вопр. 54. Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?

*Отв. Заповѣдь сія отличается отъ первой; ибо та говоритъ о едномъ истинномъ Богѣ, запрещая и истребляя многобожіе, а сія касается нѣкоторыхъ внѣшнихъ священнодѣйствій: то есть, мы не только не должны почитать ложныхъ боговъ, но также не должны дѣлать въ честь ихъ никакого изваянія, ни воздавать имъ Божескаго служенія, ни приносить жертвъ Богослуженія. Посему противъ сей заповѣди грѣшатъ тѣ, которые поклоняются идоламъ, какъ богамъ, и приносятъ имъ жертвы, и все свое упованіе и надежду на нихъ возлагаютъ, какъ свидѣтельствуешь Псалмописецъ, говоря: *Идоли языкъ сребро и злато, дѣла рукъ человѣческихъ: уста имутъ, и не возлагаютъ: очи имутъ, и не узрятъ: уши имутъ, и не услышатъ: ниже бо есть духъ**

во устѣхъ ихъ. Подобни имъ да будутъ творящии я, и вси надбывающіи на ня (Исая. 134, 15, 16, 17 и 18). Также противъ сей заповѣди грѣшатъ тѣ, кои преданы любостыжанию, о каковыхъ Святое Писаніе такъ говоритъ: *Умреть вите уды ваша, яже на земли, блудъ, нечистоту, страсть, похоть злую и лихоуманіе, еже есть идолослуженіе* (Колос. 3, 5). Равно также и чревоугодники, о которыхъ Писаніе говоритъ: *имже боже чрево, и слава въ студъ ихъ, иже земля мудрствуютъ* (Флп. 3, 19). Еще преступаютъ сію заповѣдь тѣ, которые прибѣгаютъ къ волхвованіямъ и чародѣйствамъ, которые признають неизмѣнимыи и вѣрными *счастіе и судьбу*, замѣчаютъ полеть птицъ: гадаютъ по рукамъ, вопрошаютъ мертвыхъ, волхвуютъ надъ чашею и проч. также превращаютъ людей въ овецъ и другихъ животныхъ; которые носятъ на шеѣ привѣски для отвращенія зла; носятъ при себѣ записочки; вѣрятъ или волшебнымъ изреченіямъ, или знакамъ, изображеннымъ на оныхъ; и когда смотрятъ на нихъ или нашенываютъ надъ ними молитвы, или окладываютъ себя такими записочками, думая, что съ ними не могутъ ни сгорѣть, ни потонуть, ни быть ранеными; которые употребляютъ привѣски и другія какія врачевства (коихъ лечебная наука не одобряетъ), состоятъ ли онѣ въ очаровательныхъ словахъ, или въ знакахъ, или въ другихъ какихъ нибудь вещахъ, которыя привѣшиваютъ, надѣваютъ, снимаютъ, каковы суть серьги въ ушахъ, или кольца на рукахъ, и тому подобное.

Вопр. 55. Какъ должно думать объ иконахъ, конь покланяется, и кои почитаетъ Православная Церковь?

Отв. Велико различіе между идолами и иконами. Идолы вымышлены и изобрѣтены человекомъ, какъ свидѣтельствуетъ Апостоль, говоря: *Въмы, яко идолъ шитомже есть въ міръ* (1 Кор. 8, 4). А икона есть изображеніе, представляющее вещь истинную, на самомъ дѣлѣ существующую въ мірѣ, какъ-то: икона Спасителя нашего Христа, и Святыя Дѣвы

Маріи, и всѣхъ Святыхъ. Язычники поклонялись идоламъ, какъ богамъ, и приносили имъ жертвы, почитая золото и серебро за боговъ, на примѣръ Навуходоносоръ. Напротивъ мы, почитая иконы и поклоняясь имъ, покланяемся не краскамъ или дереву, но тѣхъ Святыхъ, кои изображены на иконахъ, чтимъ поклоненіемъ, представляя въ своемъ умѣ присутствіе ихъ такъ, какъ бы они были предъ нашимъ глазами. На примѣръ, когда покланяемся Распятому, представляемъ въ мысли нашей Христа, висѣщаго на Крестѣ, для нашего спасенія, преклоняемъ предъ Нимъ главу и колѣни со благодареніемъ; также когда покланяемся иконѣ Дѣвы Маріи, возводимъ умъ нашъ ко Пресвятой Богородицѣ, преклоняя предъ Нею главу и колѣни, и вмѣстѣ съ Архангеломъ Гавріиломъ называя Ее блаженною паче всѣхъ мужей и женъ. Итакъ, поклоненіе Святымъ иконамъ, совершаемое Православною Церковію, не нарушаетъ сей заповѣди: поелвку оно не есть тождественно съ поклоненіемъ, которое воздаемъ Богу; притомъ православные поклоняются не живописи, но лицамъ тѣхъ Святыхъ, которые представлены на иконахъ. Какъ херувимы, осѣнявшіе Скинію Свидѣнія, изображали истинныхъ херувимовъ, предстоящихъ на небесахъ Богу; и какъ Израильтѣне поклонялись имъ и читали ихъ безъ малѣйшаго нарушенія сей заповѣди Божіей; также когда сыны Израилевы поклонялись Скиніи Свидѣнія, и воздавали ей надлежащую честь (2 Цар. 6, 13, и далѣе); то не дѣлали чрезъ то никакого грѣха, и не нарушали сей заповѣди Десятословія, но симъ еще болѣе прославляли Бога: такъ равно и мы, почитая Святыхъ иконы, не преступаемъ сей заповѣди Десятословія, но тѣмъ болѣе восхваляемъ *дивнаго во Святыхъ Своихъ Бога* (Исаи. 67, 36). О томъ только мы должны стараться, чтобы всякая икона имѣла свое подписаніе, которое бы означало, кто именно изъ Святыхъ изображенъ на ней; и сіе для того, чтобы скорѣе могъ удовлетвориться духъ молящагося. А дабы болѣе утвердить поклоненіе Святымъ иконамъ, Церковь Божія на седьмомъ Вселенскомъ Соборѣ

предала проклятію всѣхъ иконоборцевъ, и установила почитаніе честныхъ иконъ на вѣки, какъ показываетъ девятое правило сего Собора.

Вопр. 56. Почему же въ Писаніи Ветхаго Завета (4 Цар. 18, 4) похваляется тотъ (Езекія), кто сокрушилъ мѣднаго змія, прежде самимъ Моисеемъ вознесеннаго?

Отв. По той причинѣ, что Іудеи начали отступать отъ поклоненія истинному Богу, и стали поклоняться сему змію, какъ истинному Богу, и приносятъ ошляпъ, по свидѣтельству Писаній. Моисею, желая пресѣчь это зло, и воспрепятствовать дальнѣйшему его распространенію, *Езекія* сокрушилъ сего змія, дабы Израильтяне не имѣли болѣе повода къ идолослуженію. Прежде же, когда они не воздавали сему змію Божескаго поклоненія и служенія, никто не осуждалъ ихъ въ идолопоклонствѣ, нѣкто не сокрушалъ и змія. Но христіане не почитаютъ иконы за боговъ, и, кланяясь имъ, не отступаютъ отъ служенія истинному Богу, но еще болѣе чрезъ нихъ руководятся къ Богу, когда въ изображеніяхъ Святыхъ, съ умиленіемъ, какъ рабы, чтутъ самыхъ Святыхъ яко друзей Божіихъ, и молятъ ихъ ходатайствовать за нихъ предъ Богомъ. Ежели же кто, по простотѣ своей, поклоняется имъ и не такъ, какъ мы говоримъ: то лучше такового наставить, нежели изгнать изъ Церкви обрядъ поклоненія честнымъ иконамъ.

Вопр. 57. Какая третія заповѣдь?

Отв. *Не возмешь имени Господа Бога твоего всуе: не очиститъ бо Господь пріемлющую имя Его всуе* (Исход. 20, 7).

Вопр. 58. Чему учитъ сія заповѣдь?

Отв. Во первыхъ, учитъ насъ, чтобы мы имѣли въ глубокомъ и великомъ уваженіи имя Господа Бога, не употребляя онаго въ шуткѣ, или въ маловажномъ и несправедливомъ

дѣлѣ. Во вторыхъ, учить, чтобы мы не произносили имени Божія для подтвержденія лжи нашей, и не клялись ложно. Въ третьихъ, чтобы не подавали кому-нибудь случая, и не принуждали другаго дѣлать ложную клятву. Въ четвертыхъ, чтобы дающіе обѣты предъ Богомъ, приводили ихъ въ исполненіе, какъ заповѣдуетъ Писаніе, говоря: *Аще обещаеши обѣтъ Господеву Богу твоему, да не умедлиши воздати его, яко взыскаѣя взыщетъ Господь Богъ твой отъ тебе, и будетъ на тебѣ грѣхъ* (Второз. 23, 21). Въ семъ случаѣ грѣшатъ всѣ тѣ, которые при Крещеніи обязываются соблюдать Православную вѣру въ Бога до смерти своей, но послѣ по какимъ нибудь собственнымъ причинамъ отступаютъ отъ нея, или опасаясь потерять честь свою, или имѣніе, или страшаясь лишиться жизни; почему явнымъ образомъ измѣняютъ клятвѣ, и отрекаются отъ того, что съ клятвою обѣщали Богу. Апостоль Павелъ, предвидя, что скоро освободится отъ таковыхъ опасностей, сказалъ: *Подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончахъ, вѣру соблюдохъ* (2 Тим. 4, 7).

Вопр. 59. Какая четвертая заповѣдь?

Отв. Помни день субботный, еже святити его; шесть дней дѣлай, и сотвориши (въ нихъ) вся дѣла твоя; въ день же седмый, суббота Господу Богу твоему: да не сотвориши всякаго дѣла въ оный, ты и сынъ твой, и дочь твоя, и рабъ твой, и раба твоя, и волъ твой, и осли твое, и всякій скотъ твой, и далѣе (Исход. 20, 8, 9 и 10).

Вопр. 60. Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?

Отв. Должно знать, что Богъ, дабы люди памятовали благодѣянія, содѣланныя Имъ для рода человѣческаго, установилъ одинъ день, и посвятилъ оный воспомнанію всѣхъ благодѣяній Своихъ, чтобы люди, вспоминая въ сей день дарованныя отъ Бога милости, благодарили Его и прославляли Его величіе. И именно, поелику Онъ сотворилъ весь міръ въ шесть дней изъ ничего, а въ седьмый день почилъ

отъ дѣлъ своихъ, то и освятилъ оный, дабы и люди, оставивъ въ сей день все дѣла свои, благословляли и прославляли Бога, воспоминаая тѣ благодѣянiя, которыя Онъ даровалъ намъ чрезъ сотворенiе мiра. Кромѣ сего, когда освободилъ Израильтянъ изъ Египта, учредилъ чрезъ Моисея праздникъ Пасхи; также и въ другихъ мѣстахъ Ветхаго Завета часто воспоминаются другiе дни, которые должны быть празднуемы. Но мы, христіане, всѣго субботы, празднуемъ день Воскресный по той причинѣ, что въ сей день Воскресенiемъ Иисуса Христа Господа нашего совершилось обновленiе всего мiра, и освобожденiе рода человѣческаго отъ рабства діавольскаго. Во весь оный день мы должны оставить все свои дѣла и труды, дабы, имѣя свободу во все продолженiе дня, за оказанныя намъ Богомъ благодѣянiя упражняться въ молитвахъ и священныхъ занятiяхъ, также и слуги, и рабы всякаго рода, не должны въ сей день заниматьея работою, но должны дѣлать Богоугодныя дѣла, и молитвами прославлять Бога. По силѣ сей заповѣди мы обязываемся сохранять и все другiе дни, которые повелѣла Церковь святить, какъ-то торжественные праздники: Рождество Христово, Обрѣзанiе, Богоявленiе, Срѣтенiе, Воскресенiе, Вознесенiе Христово, и другiе; равно также и дни, празднуемые въ честь Принодѣвы Марiи, Апостоловъ, Мучениковъ и другихъ Святыхъ. А какъ надлежитъ праздновать Воскресный день, тому научаетъ шестой Вселецкiй Соборъ въ 91-мъ правилѣ. Причина, по которой день субботный перемѣненъ на день Воскресный, есть та, что Христосъ есть Господь субботы, по словамъ Исаиiа: *Господь бо есть и субботы Сынъ Человѣчскiй* (Матѣ. 12, 8). Итакъ, если Христосъ есть Господь и субботы, то благоразумно суббота перемѣнена на день Воскресный, какъ потому, что Христосъ не подлежитъ никакому подчиненiю, такъ и потому, что Христосъ въ сей именно, а не въ другой день воскресъ изъ мертвыхъ, и поелку въ оный день возстановленъ и возобновленъ мiръ дарованiемъ ему вѣчнаго спасенiя.

Вопр. 61. Какая пятая заповѣдь?

Отв. *Чти отца твоего и мать твою, да благо ти будетъ, и да долголетенъ будешь на земли блазъ, юже Господь Богъ твой даетъ тебѣ (Исход. 20, 12).*

Вопр. 62. Какъ должно разумѣть сію заповѣдь?

Отв. Сія заповѣдь повелѣваетъ намъ почитать родителей своихъ, и оказывать имъ всякую покорность и уваженіе; послыку они родили и воспитали насъ. И самый естественный разумъ (хотя бы даже мы и не имѣли на сіе повелѣнія отъ Бога) научаетъ насъ, что любить и почитать родителей есть долгъ необходимый; ибо они обязали насъ такими благодѣянiями, за которыя никогда не можемъ взаимно возблагодарить, по той причинѣ, что не можемъ родить ихъ, какъ они насъ родили. Итакъ, послыку ни отъ кого, кромѣ Бога, не получаемъ мы большихъ благодѣній (исключая дарованiя духовныя), какъ отъ своихъ родителей; то должны любить и почитать ихъ болѣе всѣхъ другихъ. Кромѣ того, въ сей заповѣди, подъ именемъ отца и матери разумѣются и всѣ тѣ, отъ которыхъ получаемъ какія нибудь благодѣянiя; каковы суть духовные отцы, учителя, господа, правители, государи, начальники, и симъ подобныя. Что Апостоль показываетъ въ спѣхъ словахъ: *Всяка душа властемъ предержающимъ да повируется* (Рим. 13, 1). И ниже: *емуже честь, честь* (Тамже, ст. 7). А тѣхъ, которые не повинуются родителямъ своимъ, Апостоль называетъ *неразумными* (Рим. 1, 31). То только должны мы наблюдать, что когда дѣло идетъ о славѣ Божіей, или о святой Его заповѣди, въ такомъ случаѣ должно повиноваться болѣе Богу, нежели родителямъ, по сему ученію Христову: *Иже любить отца или мать нече Мене, исть Мене достоинъ* (Матѣ. 10, 37). Здѣсь также должны быть подразумѣваемы всѣ высшія власти. Наконецъ, уваженіе и любовь, которыя мы обязываемся оказывать высшимъ себя, должны выражаться въ добромъ къ нимъ расположенiи, въ покорности, въ почтительныхъ словахъ, и тому подобномъ.

Вопр. 63. Какая шестая заповѣдь?

Отв. *Не убій* (Исход. 20, 13).

Вопр. 64. Какой смысл сей заповѣди?

Отв. Сія заповѣдь учитъ, чтобы ни одинъ человѣкъ, боящійся Бога, не совершалъ убійства не только тѣлеснаго, но и душевнаго. Тѣ, кои убиваютъ тѣло, отнимаютъ временную жизнь; но убивающіе душу, лишаютъ ее жизни вѣчной. Таковы суть раскольники, лжеучители и худые христіане, которые подаютъ собою примѣръ распутной жизни, то-есть, служатъ соблазномъ; а о сихъ Писаніе говоритъ: *Иже аще соблазнить единоаго малыхъ сихъ вврзующихъ въ Мя, уне есть ему, да обьются жерновъ осельскій на выи его, и потонетъ въ пучинь морстѣй* (Матѣ. 18, 6). Убійство совершается не только самымъ дѣломъ, но и совѣтомъ, помощію, побужденіемъ, согласіемъ. Равно также противны сей заповѣди и всѣ тѣ страсти, отъ которыхъ происходятъ убійства, какъ-то: гордость, зависть, ненависть, лихоимство и подобныя.

Вопр. 65. Какая седьмая заповѣдь?

Отв. *Не прелюбы сотвори* (Исход. 20, 14).

Вопр. 66. Какой смысл сей заповѣди?

Отв. Христось Господь нашъ повелѣлъ соблюдать строжайшимъ образомъ заповѣдь сію, какъ сказалъ: *Всякъ, иже возрритъ на жену, ко еже вождельти ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердце своемъ* (Матѣ. 5, 28). Сіе прелюбодѣянніе есть двоякое: одно духовное, другое плотское. Духовно прелюбодѣйствуетъ тотъ, кто, отвергнувъ истинную и Православную Вѣру Каѳолическую, вдается въ различные расколы; о такомъ человѣкѣ Писаніе говоритъ: *Потребилъ еси всякаго любодѣющаго отъ Тебе* (Псал. 72, 27). Плотское прелюбодѣянніе есть сладострастный союзъ съ чужою женою. Сею заповѣдію запрещается и всякое другое любодѣйство въ сладострастіе; она осуждаетъ кокетство, сводничество, соблаз-

нптельныя пѣсни, непристойныя пляски, нескромныя игры, какъ показываетъ Апостоль, говоря: *Блудъ же и всякая нечистота, и лихоимство, ниже да именуется въ васъ (якоже подобаетъ святымъ), и сквернословіе и бусловіе, или кощуны яже неподобная* (Ефес. 5, 3 и 4).

Вопр. 67. Какая осьмая заповѣдь?

Отв. *Не укради* (Исх. 20, 15).

Вопр. 68. Какъ должно понимать сію заповѣдь?

Отв. Сія заповѣдь учить не присвоивать себѣ никакой чужой вещи всякимъ несправедливымъ образомъ, или грабительствомъ, или воровствомъ или удержаніемъ собственности другаго. Къ сему причисляется и то, когда кто нибудь похищаетъ у другаго честь, когда кто требуетъ отъ подчиненныхъ своихъ подати или оброка, сверхъ надлежащей мѣры, или налагаетъ на нихъ работы не по силамъ. Сюда относится и ростъ. На все это Апостоль пропзноситъ такой судъ. *Ни татіе, ни лихоимцы, ни пїяницы, ни досадители, ни хищницы Царствія Божія не наследятъ* (1 Кор. 6, 10). Здѣсь также должны быть подразумѣваемы всѣ законныя договоры, гдѣ должна быть соблюдаема вѣрность, и откуда должны быть исключены взаимныя обманы.

Вопр. 69. Какая девятая заповѣдь?

Отв. *Не послушествуй на друга своего свидетельства ложна* (Исход. 20, 16).

Вопр. 70. Какъ должно понимать сію заповѣдь?

Отв. Заповѣдь сія запрещаетъ всякому говорить на ближняго своего какую нибудь ложь, или поносить чью честь по злобѣ и мщению; кратко сказать, велитъ намъ укрощать всякую страсть, дабы не быть сынами діавола, подобно тѣмъ, къ которымъ сказалъ Господь: *Вы отца вашего діавола есте, и похоти отца вашего хотите творити; онъ челоуькоубійца бы искони, и во истинѣ не стоитъ, яко нсть истины въ немъ. Егда глаголетъ лжу, отъ своихъ глаголетъ; яко ложь*

есть, и отецъ лжи (Іоан. 8, 44). Сію заповѣдь особенно должны соблюдать тѣ, которые занимаются судопроизводствомъ, дабы не поступить противъ справедливости, утверждаясь или на ложныхъ свидѣтельствахъ, или письменныхъ донесеніяхъ; въ противномъ случаѣ, содѣлаются сынами діавола и гесны вѣчной.

Вопр. 71. Какая десятая заповѣдь?

Отв. Не пожелай жены искренняго твоего; не пожелай дому ближняго твоего, ни села его, ни раба его, ни рабыни его, ни вола его, ни осла его, ни всякаго скота его, ни сего, елика суть ближняго твоего (Исх. 20, 17).

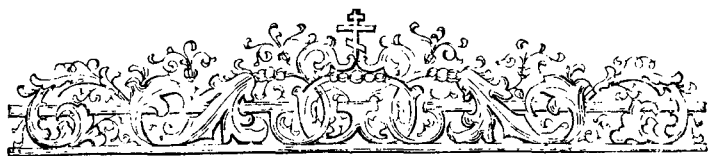
Вопр. 72. Въ какомъ смыслѣ должно принимать сію заповѣдь?

Отв. Заповѣдь сія, по отношенію къ любви ближняго, есть совершеннѣйшая: послѣдую она запрещаетъ не только вѣщныя дѣйствія человѣка, но и внутреннія его помысленія и желанія, клонящіяся къ содѣланію зла. Для исполненія сей заповѣди требуется совершенство Христіанское. И кто соблюдаетъ сію заповѣдь, тотъ исполнѣ исполняетъ обязанность, относительно ближняго своего. Ибо чего самъ себѣ не желаешь, того и другому не долженъ дѣлать. На семъ-то и утверждается спасеніе всѣхъ христіанъ, чтобы не желать ничего несогласнаго съ любовію къ Богу и ближнему своему; напротивъ, любить Бога болѣе себя, а ближняго своего—какъ себя самого.

Исполняя рачительно сів дѣла благочестія въ настоящемъ мірѣ, благодатію Господа и Бога нашего, согласно съ Каѳолическою и Православною вѣрою, можемъ несомнѣнно надѣяться, что въ будущемъ вѣкѣ, достигнувъ совершенства въ любви, будемъ прославлять на небесахъ единого, въ Троицѣ воспѣваемаго, Бога: Отца, Сына и Святаго Духа, во вѣки вѣковъ. Аминь.

Конецъ.





ПРИЛОЖЕНІЯ.

А. Святаго отца нашего Іоанна Дамаскина. *)

О СВЯТЫХЪ ИКОНАХЪ.

(Изъ третьяго слова).

Во первыхъ скажемъ, что́ есть икона; во вторыхъ, для чего дѣлаются иконы; въ третьихъ, сколько различныхъ родовъ иконъ; въ четвертыхъ, что можно изображать на иконѣ, и чего нельзя; въ пятыхъ, кто первый сталъ дѣлать иконы.

Потомъ скажемъ и о поклоненіи, и во первыхъ, что́ есть поклоненіе; во вторыхъ, сколько родовъ поклоненія; въ третьихъ, какіе, по Писанію, предметы достойны поклоненія; въ четвертыхъ,—о томъ, что всякое поклоненіе должно быть относимо къ Богу, Который достопоклоняемъ по естеству Своему; въ пятыхъ, что честь, воздаваемая иконѣ, относится къ тому, *кто на ней изображается.*

Во первыхъ, *что́ есть икона?*

Икона есть подобіе, представленіе, и изображеніе, въ которомъ видѣнь предметъ изображаемый. Впрочемъ, изображеніе не во всѣхъ отношеніяхъ бываетъ сходно съ подлинникомъ, то есть съ тѣмъ, что оно изображаетъ. Ибо инос есть образъ, и иное изображаемое; нельзя не видѣть

*) Іоаннъ Дамаскинъ жилъ въ 8 вѣкѣ по Р. Х.

между ними различія, поелику образъ и предметъ изображаемый не суть одно и то-же. Напримѣръ, образъ человѣка, хотя выражаетъ черты тѣла, но не имѣетъ душевныхъ силъ: ибо онъ и безъ жизни, и не размышляетъ, и не говоритъ, и не чувствуетъ, и не имѣетъ движенія въ членахъ. Сынъ есть естественный образъ Отца, однако, чѣмъ нибудь различается отъ него; ибо есть сынъ, а не отецъ.

Во вторыхъ, *для чего дѣлается икона?*

Всякая икона есть изображеніе, представленіе вещи сокровенной. То есть, поелику человѣкъ не имѣетъ чистаго познанія о вещахъ невидимыхъ, ибо душа его облечена тѣломъ, ни о томъ, что будетъ послѣ него, ни о томъ, что отдалено отъ него по мѣсту, ибо онъ ограниченъ пространствомъ и временемъ; то для введенія его въ познаніе, для показанія и обнаруженія вещей сокровенныхъ дѣлаются изображенія (иконы). Слѣдовательно онѣ дѣлаются для нашей пользы и блага, для нашего спасенія, для того, чтобъ мы изъ предметовъ начертанныхъ и видимо представленныхъ познали сокровенное, чтобы возлюбили добродѣтель и шли въ слѣдъ ея, а противное ей, то есть порокъ, возненавидѣли и отвращались отъ него.

Въ третьихъ, *сколько различныхъ родовъ иконъ?*

Роды иконъ суть слѣдующіе: первый родъ составляютъ иконы естества. Въ каждой вещи сперва должно быть естество, а потомъ уже образъ. Такъ напримѣръ, надобно чтобъ человѣкъ прежде существовалъ по естеству, и тогда можетъ уже быть изображеніе его. Итакъ, первый по естеству и совершенно сходный образъ невидимаго Бога Отца есть Сынъ, являющій Отца въ самомъ Себѣ. Ибо сказано: *Бога никтоже видѣ нидаже* (Іоан. 1, 18); и еще: *не яко Отца видѣлъ есть кто* (Іоан. 6, 46). А что Сынъ есть образъ Отца, о семъ говоритъ Апостолъ: *Иже есть образъ Бога невидимаго* (Колос. 1, 15); и въ посланіи

къ Евреямъ: *Иже сый сіяніе славы, и образъ Упостаси* (Евр. 1, 3). И что Онъ въ самомъ себѣ являетъ Отца, сіе видно изъ Евангелія Іоанна, гдѣ на слова Филиппа: *Господи, покажи намъ Отца, и доуметъ намъ*, Господь отвѣтствуетъ: *Толико время съ вами есмь, и не позналъ еси Мене, Филиппе! Видѣвый Мене, видѣ Отца* (Іоан. 14, 8 и 9). Слѣдовательно, Сынъ есть естественный образъ Отца, нимало не различный, но во всѣхъ отношеніяхъ сходный съ Отцемъ, кромѣ нерожденія и отчества. Ибо Отець раждаетъ и не раждается; Сынъ раждается и иѣсть Отець; Духъ Святыи есть образъ Сына. *Никтоже можетъ рещи Господа Іисуса, точию Духомъ Святымъ* (1 Кор. 12, 3). Слѣдовательно, чрезъ Духа Святаго мы познаемъ Христа, Сына Божія и Бога, а въ Сынѣ созерцаемъ Отца: ибо мысль естественнымъ образомъ выражается чрезъ слово, а слово обнаруживается чрезъ дыханіе. Посему Духъ Святыи есть совершенно сходный и нимало неотличный образъ Сына, кромѣ одного Своего исхожденія; ибо Сынъ раждается, а не исходитъ. Да и всегда Сынъ есть естественный образъ Отца. Итакъ, первый родъ иконъ суть иконы естества.

Второй родъ иконъ суть понятіе въ Богѣ о тѣхъ вещахъ, которыя имѣютъ принять бытіе отъ Него, то есть, предвѣчный Его совѣтъ, который всегда одинаковъ. Ибо Богъ непремѣненъ, и совѣтъ Его безначаленъ, и то, что Онъ отъ вѣчности въ Немъ положилъ, исполняется въ предопредѣленное отъ Него время и предуставленнымъ образомъ. Посему понятія Божія о каждой изъ тѣхъ вещей, которыя отъ Него имѣютъ принять бытіе свое, суть ихъ образы, чертежи, или, какъ называетъ святыи Діонисій, предопредѣленія. Ибо въ совѣтѣ Его начертанъ образъ всѣмъ вещамъ, которымъ предопредѣлено быть, и которыя непремѣнно будутъ еще до бытія ихъ.

Третій родъ иконъ находимъ въ созданномъ по образу Божію, то есть въ чловѣкѣ: ибо какимъ обра-

зомъ сотворенное можемъ быть таково же, какъ несотворенное, если не по сходству? Какъ Отець—умъ, Сынъ—слово, и Духъ Святый суть едины Богъ: такъ умъ, слово и дыханіе—одинъ человѣкъ, который также есть образъ Божій по свободѣ и по праву владычества. Ибо Богъ говоритъ: *Сотворимъ челоѵка по образу Нашему и по подобію, и сряду присовокупляеть: и да обладаетъ рыбами морскими и птицами небесными.* И далѣе: *Обладайте рыбами морскими, и птицами небесными, и всею землею, и юсподствуйте ея* (Быт. 1, 26, 28).

Четвертый родъ иконъ составляютъ книги Священнаго Писанія, которыя представляютъ образы, виды, черты вещей невидимыхъ и безтѣлесныхъ, изображая ихъ тѣлесно, дабы мы, хотя несовершенно, могли понять Бога и Ангеловъ: ибо безъ образовъ, къ нашему понятію приспособленныхъ, мы не можемъ созерцать вещей безтѣлесныхъ, какъ говоритъ обильный вѣдѣнія Божественнаго Діонисій Арсопагитъ. А что представлено необразное въ образѣ, безвидное въ видѣ, то кто не скажетъ, что единственная сему причина есть приспособленіе къ намъ? Ибо мы не можемъ непосредственно возноситься въ созерцаемому духовно, и не имѣемъ къ тому собственныхъ и естественныхъ способовъ. Итакъ, ежели Слово Божіе, сообразуясь съ нашимъ состояніемъ, отсюду собираеть средства къ нашему возвышенію, и предметамъ простымъ и не имѣющимъ вида даетъ образы: то почему оно не можетъ дѣлать изображенія тому, что по естеству своему само себя выражаетъ, и что мы любимъ, но чего, по причинѣ отсутствія, видѣть не можемъ? Григорій Богословъ говоритъ, что сколько бы умъ ни старался выйти изъ круга тѣлесности, никакъ не можетъ: *Невидимая Божія отъ созданія міра, твореньми помышляема, видима суть* (Римл. 1, 20). А въ вещахъ сотворенныхъ мы видимъ слабыя образы Божества. Такъ, напри- мѣръ, говоримъ, что находимъ образъ Святыя безначальныя

Троицы въ солнцѣ, свѣтѣ и лучѣ; или въ истокѣ рѣки, изъ него истекающей, и въ теченіи воды; или въ нашемъ умѣ, словѣ и дыханіи, или въ розѣ, ея цвѣтѣ и запахѣ.

Иконами пятого рода называются тѣ, которыя служатъ прообразованіемъ и предначертаніемъ будущаго, какъ напримѣръ: купина (Исход. **3**, 2), и роса, палшая на руно (Суд. **6**, 40), прообразовали Дѣву и Богородицу; также жезль (Числ. **17**, 10), и стамна (Исход. **16**, 33). Такъ мѣднѣй змій (Числ. **21**, 9) предуказывалъ, что люди Крестомъ исцѣлены будутъ отъ угрызенія змія искони лукаваго. Такъ море прообразовало воду Крещенія, а облако — Духъ нисходящій на крещаемаго.

Шестыи родъ иконъ составляютъ изображенія, дѣлаемая для памяти, изображеніе какого-либо чуда или добродѣтели въ славу, честь и память великихъ и отличныхъ мужей; или изображенія порока къ безславію и посрамленію людей порочныхъ, и съ тою цѣлію чтобы изъ сихъ изображеній послѣ потомство получало себѣ наставленіе, то есть, чтобы мы убѣгали пороковъ, и шли въ слѣдъ добродѣтели. Сіи изображенія бывають двухъ родовъ. Во первыхъ, слова буквами пишутъ въ книгахъ; ибо буква есть изображеніе слова. Такъ Богъ начерталъ законъ на скрижаляхъ (Исход. **31**, 18; **32**, 16), и повелѣлъ описать жизни возлюбленныхъ Себѣ мужей. Во вторыхъ, оставляють для памяти чувственное какое-нибудь изображеніе: такъ Богъ повелѣлъ положить въ кивотъ стамну и жезль, въ вѣчное напоминаніе; такъ повелѣлъ изваять на камняхъ нарамника имена колѣнъ (Исход. **28**, 21); также взять двѣнадцать камней изъ Іордана, дабы они означали священниковъ, несшихъ кивотъ, (о, сколь великое поистинѣ таинство для вѣрныхъ!) и оскудѣніе воды (Ис. Нав. **4**, 3—5). Подобнымъ образомъ и нынѣ мы стараемся изображать на иконахъ мужей, прославившихся добродѣтелями, для воспоминанія о нихъ, и возбужденія себя къ соревнованію имъ. Итакъ или

всякую икопу отвергни, и постанови свой законъ, если противишься закону Того, Кто повелѣлъ быть сему, или принимай каждую сообразно съ значеніемъ и цѣлю каждой.

Въ четвертыхъ, *что и какъ можно изображать, и чего нельзя?*

Тѣла изображать очень можно, потому что они имѣютъ видъ, тѣлесное очертаніе и цвѣтъ. Ангель, душа, демонъ, хотя и не имѣютъ тѣлесной грубости, но также имѣютъ видъ и предѣлы свойственные своей природѣ; ибо мы вѣримъ, что они какъ существа духовныя, въ духовныхъ областяхъ духовно присутствуютъ и дѣйствуютъ. Посему и ихъ можно изображать въ тѣлесномъ видѣ, какъ изобразилъ Моисей Херувимовъ и какъ они сами являлись достойнымъ; только надобно видѣть въ тѣлесномъ образѣ нѣчто безтѣлесное и духовное. Одно Божеское естество не имѣетъ ни очертанія, ни вида, ни образа, ни предѣловъ. Хотя Священное Писаніе, повидимому, и Бога изображаетъ въ тѣлесныхъ образахъ, но такъ, что хотя изображенія видимы, а самыя образы безтѣлесны. Ибо Пророки, и тѣ, коимъ они открывались, видѣли ихъ не тѣлесными, а умными очами; ибо не всѣ могли видѣть ихъ. Кратко сказать: мы можемъ дѣлать изображенія всему, что видимъ, и представляемъ въ умѣ такъ, какъ видѣли. Ибо хотя мы умомъ составляемъ понятія, но къ симъ понятіямъ восходимъ отъ предметовъ, подлежащихъ зрѣнію. Такъ о томъ, что мы понимаемъ посредствомъ чувствъ обонянія, вкуса и осязанія, мы можемъ посредствомъ разума образовать понятія.

Итакъ, мы знаемъ, что ни Бога, ни души, ни духа по природѣ ихъ видѣть не возможно; но въ изображеніи видѣть ихъ можно. Ибо промыслъ Божій облекаетъ въ образы и виды существа безтѣлесныя, необразныя и не имѣющія вещественнаго вида, дабы руководствовать насъ хотя къ слабому и неполному ихъ познанію, чтобъ мы не остались въ совершенномъ невѣдѣніи о Богѣ и безтѣлесныхъ тваряхъ.

Богъ, по естеству своему, совершенно безтѣлесенъ. Ангель, душа и демонъ, въ сравненіи съ Богомъ единымъ несравненнымъ, суть тѣла; а въ сравненіи съ вещественными тѣлами, безтѣлесны. Итакъ Богъ, не желая оставить насъ въ совершенномъ невѣдѣніи о безтѣлесныхъ существахъ, облекъ ихъ въ черты, образы и виды, свойственные нашей природѣ, — въ виды тѣлесныя, чрезъ которые они созерцаются невещественнымъ окомъ ума. И симъ-то образомъ мы ихъ представляемъ и изображаемъ. Иначе какъ можно было бы представить и изобразить Херувимовъ? Священное же Писаніе представляетъ въ видахъ и образахъ и самаго Бога.

Кто первый сталъ дѣлать иконы?

Самъ Богъ первый родилъ Единороднаго Сына и Слово Своё, живой Свой образъ, естественное и ничѣмъ неотличное выраженіе Своей вѣчности: Онъ же сотворилъ и человѣка по образу Своему и по подобію (Быт. 1, 26). И Адамъ видѣлъ Бога, и слышалъ гласъ Его, ходящаго по полудни, и скрылся посредѣ Рая (Быт. 3, 8). Также и Іаковъ видѣлъ Бога и боролся съ Нимъ (Быт. 32, 24). Очевидно, что Богъ явился ему въ видѣ человѣка. Моисей видѣлъ задняя Его (Исход. 33, 23), такъ, какъ бы человѣка; Исаія видѣлъ Его, какъ человѣка, сѣдящаго на престолѣ (Исаіи 6, 1). Даниилъ видѣлъ подобіе человѣка, и какъ Сына человѣческаго, пришедшаго къ Ветхому днѣми (Дан. 7, 13). Никто не видалъ естества Божескаго, но одно подобіе и образъ Того, Который имѣлъ явиться на землѣ. Ибо Сынъ, или невидимое Слово Божіе, долженствовалъ быть истиннымъ человѣкомъ, дабы соединиться съ естествомъ нашимъ, и явиться на землѣ. Всѣ покланялись, видя одно подобіе и образъ имѣвшаго пріити, какъ говоритъ Апостоль Павелъ въ Посланіи къ Евреямъ: *По вѣрѣ умроша сіи вси, не пріемше обѣтованія; но издали видѣвши я, и цѣловавши* (Евр. 11, 13). Итакъ, ужели я не могу сдѣлать изображенія? Тому, Который для меня сталъ видимымъ въ естествѣ плоти? Ужели не могу

поклоняться и почитать Его, почитая и поклоняясь Его образу? Видѣль Авраамъ не естество Божіе: ибо *Бога никтоже видѣти нидѣже* (Іоан. 1, 18), но образъ Божій, и *паде на лице свое* (Быт. 17, 17). Видѣль Іисусъ Навинъ не естество Ангела, но образъ, ибо естество Ангела для очей тѣлесныхъ невидимо: *и паде лицемъ своимъ на землю, и поклонился ему* (Ис. Нав. 5, 14). Тоже сдѣлалъ и Даніиль (Дан. 8, 18). Но Ангель не Богъ, а тварь, служащая и предстоящая Богу, посему онъ и поклонился ему, не какъ Богу, но какъ служителю, предстоящему Богу. Почему же мы не изображать на иконахъ друзей Христовыхъ, и для чего не поклоняться имъ, не какъ богамъ, но какъ изображеніямъ друзей Божіихъ? Ибо Іисусъ и Даніиль поклонялись являвшимся имъ Ангеламъ не какъ богамъ: и я поклоняюсь иконѣ, не какъ Богу, но чрезъ поклоненіе иконамъ и изображеннымъ на нихъ Святымъ, приношу поклоненіе и честь Богу; для Бога благоговѣнно чту и друзей Его. Богъ не съ естествомъ Ангельскимъ соединился, но съ естествомъ человѣческимъ; не Ангеломъ Богъ содѣлался, но истиннымъ человѣкомъ по естеству. *Не отъ Ангель бо когда пріемлетъ, но отъ стѣмене Авраамова пріемлетъ* (Евр. 2, 16). Не естество Ангельское содѣлалось Сыномъ Божіимъ въ лицѣ Христа, но естество человѣческое; Ангелы содѣлались причастны не Божественнаго естества, но силы и благодати: а человѣки—общниками и причастниками Божественнаго естества (2 Петр. 1, 4), всѣ, которые пріемлютъ святое тѣло Христово, и пьютъ кровь Его. Ибо сіе соединено съ Божествомъ въ лицѣ Христа, и такимъ образомъ въ пріемлемомъ нами тѣлѣ Христовомъ соединены два естества нераздѣльно, по отношенію къ Его лицу. Посему мы и дѣлаемся причастниками двухъ естествъ: тѣлеснаго по тѣлу, Божественнаго по духу, то есть обоихъ, смотря по свойству того и другаго. Мы едино со Христомъ не лично, (ибо мы прежде имѣемъ свое лице, нежели соединяемся), но по соединительству пріобщенію тѣла и крови. Итакъ, не больше ли Ангеловъ тѣ, которые

соблюденіемъ заповѣдей сохраняють неразрывно сіе соединеніе? Естество наше, по смертности своей и по грубости тѣла, конечно ниже естества Ангеловъ; но благоволеніемъ къ нему и соединеніемъ съ нимъ Бога, содѣлалось выше оныхъ. Ибо Ангелы со страхомъ и трепетомъ предстоятъ предъ человѣческимъ естествомъ во Христѣ, сѣдящимъ на престолѣ славы, и съ трепетомъ будутъ предстоять на судѣ. Писаніе не называетъ ихъ совозсѣдящими, ни участниками въ Божеской славѣ; но называетъ всѣхъ *служебными духами, на служеніе посылаемыми за желающихъ насладовати спасеніе* (Евр. 1, 14). Оно не говоритъ, что они будутъ царствовать со Христомъ (2 Тим. 2, 12), что съ Нимъ прославятся (Римл. 3, 17), и что будутъ сидѣть за трапезою Отца (Луки 22, 30): а Святыхъ называетъ и *чадами Божиими* (Іоан. 1, 12), и *сынами Царствія* (Матѹ. 13, 38), и *наслѣдниками Богу, Христу же снаслѣдниками* (Римл. 8, 17). Итакъ, я, почитая Святыхъ, прославляю ихъ какъ рабовъ, друзей и снаслѣдниковъ Христовыхъ; рабовъ по естеству, друзей *по предувѣщанію* (Римл. 8, 28), чадъ и наслѣдниковъ по Божественной благодати, какъ говоритъ Господь къ Отцу Своему (Іоан. 17, 22).

Сказавъ о иконахъ, скажемъ и о поклоненіи имъ; и во первыхъ, *что есть поклоненіе?*

Поклоненіе есть знакъ покорности, то есть, уничиженія и смиренія. Роды же поклоненія многочисленны.

Сколько родовъ поклоненія?

Первый родъ поклоненія есть поклоненіе служебное, какъ мы приносимъ единому по естеству своему достопоклоняемому Богу. Оно также различно. И во первыхъ, оно бываетъ рабское: такъ покланяются Богу всѣ твари, какъ рабы Владыкѣ. *Всяческая работни Тебѣ*, говоритъ Писаніе (Псал. 118, 91). И одни покланяются свободно, другіе невольнo; одни, познавъ Бога, покланяются Ему съ

охотою, каковы суть благочестивые; другіе же, зная Его, покланяются Ему нехотя и противъ воли, какъ демоны. Противъ воли же покланяются Ему и тѣ, которые не знаютъ существа истинаго Бога.

Второй родъ поклоненія есть выраженіе удивленія и любви: такъ мы покланяемся Богу по причинѣ неразлучной съ естествомъ Его славы. Ибо Онъ единъ славень, такъ что ни отъ кого не заимствуетъ сей славы, но Самъ есть Виновникъ всякой славы и всякаго добра. Онъ есть свѣтъ непостижимый, сладость несравненная, красота неоцѣненная, бездна благодати, неизслѣдимая премудрость, безпредѣльная сила, единъ Самъ Собою достойный удивленія, поклоненія, прославленія и любви.

Третій родъ есть поклоненіе благодарственное за дарованныя намъ блага; ибо всѣ существа должны благодарить Бога и приносить Ему вѣчное поклоненіе: послику отъ Него все имѣетъ свое бытіе, *и всяческая въ Немъ состоятся* (Колос. 1, 17). Онъ на всѣхъ и безъ прошенія обильно изливаетъ дары Свои; Онъ *хочетъ, чтобы всѣ люди спаслися* (1 Тим. 2, 4), и были причастны Его благодати, долготерпитъ намъ грѣшнымъ: *Сіяетъ солнце Свое на злыя и блаія, и дождитъ на праведныя и на неправедныя* (Матѣ. 5, 45). И поелику самъ Сынъ Божій для насъ уподобился намъ, и содѣлалъ насъ участниками Божескаго естества, такъ что и мы *подобни Ему будемъ*, какъ говоритъ Іоаннъ Богословъ въ соборномъ посланіи (1 Іоан. 3, 2).

Четвертый родъ поклоненія бываетъ, когда мы признаемъ свою нищету, и ожидаемъ отъ Бога благодѣянія, зная, что безъ Него не можемъ ничего дѣлать, ни имѣть добраго; мы покланяемся Ему, и просимъ отъ Него, въ чемъ каждый чувствуетъ нужду, и чего желаетъ: избавиться ли отъ зла, или получить блага.

Пятый родъ поклоненія состоитъ въ покаяніи и исповѣданіи. Ибо будучи грѣшниками, мы поклоняемся и припадаемъ къ Богу, какъ благомыслящіе рабы, прося отпущенія грѣховъ своихъ. Сей родъ имѣеть три вида: одинъ скорбитъ по любви, другой отъ опасенія, чтобы не лишиться благодѣяній Божіихъ, а иной отъ страха мученій. Первый видъ происходитъ отъ искренней любви къ Самому Богу и отъ сыновняго къ Нему расположенія; второй есть наемническій, а третій рабскій.

Какіе, по Писанію, предметы достойны поклоненія, и сколько родовъ поклоненія тварямъ?

Во первыхъ, поклоняемся мы тѣмъ, въ которыхъ почиваетъ Богъ, единъ Святой, и во Святыхъ почивающій, какъ-то, Святой Богородицѣ и всѣмъ Святымъ. Ибо они всевозможно уподобились Богу, и по дѣйствию собственной своей воли, и по обитанію въ нихъ Бога, и по Его содѣйствию. Они справедливо называются и богами, не по естеству, но по усвоенію таковаго естества: такъ какъ раскаленное желѣзо называется огнемъ не по естеству своему, но по принятію огня и сообщенію съ нимъ; ибо говорится: *святи будите, яко Азъ святъ есмь* (Левит. 11, 44). Для сего, во первыхъ, нужно свободное желаніе; потому всякому желающему добра Богъ споспѣшествуетъ. Кромѣ того говорится: *вселюся въ нихъ и похожду* (Левит. 26, 12); (2 Кор. 6, 16). Также сказано: *храмъ Божій есте, и Духъ Божій живетъ въ васъ* (1 Кор. 3, 16). Еще: *даде имъ власть на дусъхъ нечистыхъ, яко да изгонятъ ихъ, и цѣлители всякъ недугъ и всяку болѣзнь* (Матѣ. 10, 1); и, *дѣла, яже Азъ творю, и той сотворитъ, и больша сихъ сотворитъ* (Іоан. 14, 12); и еще: *живу Азъ, малолетъ Господь, токмо прославляющія Мя прославляю* (1 Цар. 2, 30). И въ другомъ мѣстѣ: *понеже съ Нимъ страждемъ, да и съ Нимъ прославимся* (Римл. 8, 17); и наконецъ: *Богъ ста въ сонмъ боиовъ, посредь же бои разсудитъ* (Псал. 81, 1). Итакъ, поелику они дѣй-

ствительно суть боги, не по естеству, но по причастію Божескаго естества; то и достопокланяемы также не по естеству своему, но потому, что имѣють въ Себѣ Того, Который по естеству Своему достопокланяемъ: такъ какъ раскаленное желѣзо не по природѣ своей неприкосновенно и жжетъ, но потому, что приняло въ себя огонь, коего естественное свойство есть—жечь. Итакъ мы покланяемся имъ потому, что Богъ ихъ прославилъ, и содѣлалъ страшными для враговъ, и благодѣтелями для приходящихъ къ нимъ съ вѣрою; покланяемся имъ не какъ богамъ и благодѣтелямъ по естеству своему, но какъ рабамъ и служителямъ Божиимъ, имѣющимъ дерзновеніе къ Богу, по любви своей къ Нему: покланяемся имъ потому, что самъ царь относитъ къ себѣ почтеніе, когда видитъ, что почитаютъ любимаго имъ человѣка, не какъ царя, но какъ послушнаго слугу и благорасположеннаго къ нему друга. И тѣ, которые съ вѣрою приходятъ къ нему, получаютъ просимое: слуга ли сей просить о томъ царя, или царь пріемлетъ честь и вѣру отъ того, который просить слугу его въ его имя. Такъ приходившіе ко Христу чрезъ Апостоловъ получали исцѣленіе. Такъ *тѣнь, платки и полотенца Апостоловъ источали исцѣленія* (Дѣян. 5, 15; 19, 12). Но тѣ, которые, имѣя мятежный и крамольный духъ, хотятъ, чтобъ имъ поклонились какъ богамъ, достойны не поклоненія, а вѣчнаго огня, и тѣ, которые, питая въ себѣ высокомерныя и гордыя мысли, не покланяются рабамъ Божиимъ, осуждаются какъ тщеславные и надменные, какъ оскорбляющіе Самого Бога. Свидѣтели сему дѣти, ругавшіеся надъ Елисеемъ, которые за то сдѣлались нищею медвѣдицамъ (4 Цар. 2, 23, 24).

Второй родъ поклоненія, когда покланяемся вещамъ, посредствомъ которыхъ и въ которыхъ совершилъ Богъ наше спасеніе, какъ прежде пришествія Господа, такъ и по воплощеніи Его.

Таковы суть: гора Синай, Назаретъ, Виѳлеемскіе ясли и вертепъ, святая Голгоѳа, древо Креста, гвозди, губа, трость, священное и спасительное копіе, одежда, хитонъ, пелены и плащаница, святой гробъ—источникъ нашего воскресенія, камень гроба, святая гора Сіонъ, также гора Елеонская, овчья купель, садъ Геосиманскій. Къ сему и подобному я оказываю свое почтеніе поклопеніемъ, и покланяюсь имъ такъ же, какъ всякому святому храму Божію и всему, чѣмъ прославляется имя Божіе, не потому, чтобы сіи предметы сами по себѣ были достойны поклоненія, но потому, что они служатъ орудіемъ силы Божіей, и что чрезъ нихъ и въ нихъ благоволилъ Богъ совершить наше спасеніе. Воздаю почитаніе и поклоненіе также и Ангеламъ и человѣкамъ и всякой вещи, въ которой видна Божественная сила, и которая служила къ моему спасенію; и покланяюсь по причинѣ сей Божественной силы, дѣйствующей въ нихъ. Иудеямъ не покланяюсь: ибо они не приняли въ себя Божественной силы, и Господа славы, Бога моего распяли, не съ тою цѣлю, чтобы меня спасти, но по зависти и ненависти къ Богу и Благодѣтелю. *Господи! возлюбихъ благолюбнѣе дому Твоею*, говоритъ Давидъ, *и мѣсто селенія славы Твоея* (Псал. 25, 8). Такъ же: *поклонитесь подножію ногъ Ею* (Псал. 98, 5); и еще: *покланяйтесь въ гортъ Святій Ею* (Псал. 98, 9). Святая одушевленная гора Божія есть Святая Богородица; мысленныя горы Божіи суть Апостолы: *горы взырашася яко овні, и холми яко аицы овчїи* (Псал. 113, 4).

Третій родъ поклоненія бываетъ, когда покланяемся вещамъ посвященнымъ Богу, (таковы суть: святое Евангеліе и прочія книги, написанныя въ наставленіе намъ, достигшимъ послѣднихъ временъ (1 Кор. 10, 11; Рим. 15, 4); также диски, потиры, кадила, свѣчи и трапезы. Очевидно, что всѣ сіи вещи стоятъ уваженія. Ибо смотри, какъ Богъ разрушилъ царство Валтасара, когда онъ

велѣль употреблять Священные сосуды на пиршествѣ (Дан. 5, 28).

Четвертый родъ поклоненія относится къ видѣнїямъ Пророковъ, созерцавшихъ Бога въ образахъ, и къ прообразованїямъ вещей будущихъ, каковы суть жезлъ Аароновъ, образующій таинство Дѣвы, стампа и трапеза. Такъ Іаковъ поклонился на верхъ жезла, служившаго изображеніемъ Креста (Евр. 11, 21). Такъ же и памятники великихъ происшествій были чтимы, напримѣръ: Скинія, изображавшая собою весь міръ. Ибо *виждь*, говоритъ Моисею Богъ, *да сотвориши по образу показанному тебѣ на юрѣ* (Исход. 25, 40). Такъ же Херувимы золотые вылитые, и Херувимы, на завѣсѣ вытканые. Такъ мы покланяемся честному изображенію Креста, тѣлесному начертанію подобія Бога нашего и родившей Его по плоти, и всѣхъ святыхъ Его.

Пятый родъ поклоненія состоитъ во взаимномъ нашемъ другъ къ другу почтеніи, во взаимной покорности и исполненіи закона любви (Ефес. 5, 21; 1 Петр. 2, 17): ноелику всѣ мы причастники Божества, и созданы по образу Божію.

Шестаго рода поклоненіе относится къ начальникамъ и властямъ. Ибо *воздадите оумъ должная*, заповѣдуетъ Апостоль, *ему же честь, честь* (Рим. 13, 7). Такъ Іаковъ поклонился старшему брату Исаву (Быт. 33, 3), и поставленному отъ Бога царю Фараону (Быт. 47, 7).

Седьмой родъ поклоненія, когда рабы покланяются господамъ и имѣющіе въ чемъ-либо пужду—своимъ благодѣтелямъ, какъ Авраамъ поклонился сынамъ Эммора, когда купилъ у нихъ *сузубую пещеру* (Быт. 23, 9).

Словомъ сказать, поклоненіе есть выраженіе страха, любви, почтенія, покорности и смиренія. Но никому не должно

воздавать Божескаго поклоненія, кромѣ единого истиннаго Бога; впрочемъ, всѣмъ надобно воздавать должную честь для Господа.

Смотрите, какая крѣпость и какая Божественная сила подается тѣмъ, которые съ вѣрою и чистою совѣстію приступаютъ къ иконамъ Святымъ. Почему будемъ стоять, братія, на камнѣ вѣры и преданіи Церкви, не преступая предѣловъ, положенныхъ Святыми Отцами нашими, не попуская вводить новости и разорять зданія святой Соборной и Апостольской Церкви Божіей. Ибо если всякому, кто захочетъ, позволено будетъ отваживаться на сіе; то мало помалу все тѣло Церкви разрушится. Нѣтъ, братія! нѣтъ, Христолюбивая чада Церкви! не посрамляйте матере нашей, не лишайте ее украшенія ея; примите ее въ любовь свою, о которой она чрезъ меня умоляетъ васъ. Послушайте, что говоритъ о ней Богъ: *вся добра еси, ближняя Моя, и порока нѣсть въ тебѣ* (Пѣсн. Пѣсн. 4, 7). Будемъ поклоняться и служить единому Творцу и Создателю, какъ по естеству Своему достопоклоняемому Богу; будемъ поклоняться и Святой Богородицѣ не какъ Богу, но какъ Матери Божіей по плоти; будемъ поклоняться и Святымъ, какъ избраннымъ друзьямъ Божіимъ и имѣющимъ дерзновеніе къ Богу. Ибо если люди поклоняются царямъ смертнымъ, часто нечестивымъ и грѣшнымъ, такъ же поставленнымъ отъ нихъ начальникамъ, и даже изображеніямъ ихъ, по слову Божественнаго Апостола: *начальствующимъ, и владѣющимъ повинуйтесь* (Тит. 3, 1); такъ же: *воздадите всѣмъ должная: ему же честь, честь, ему же страхъ, страхъ* (Рим. 13, 7); и по слову Господа: *воздадите Кесарева Кесареви, и Божія Богови* (Мато. 22, 21); то кольми паче должно поклоняться Царю царей, какъ единому по естеству Владыкѣ, и рабамъ и друзьямъ Его, которые царствовали надъ своими страстями, и поставлены начальниками надъ всею землею, какъ говорить Давидъ: *поставиши я князи по всей земли* (Псал. 44, 17),

которые получили власть надъ демонами и надъ болѣзнями (Луки 9, 1), которые будутъ царствовать со Христомъ въ Царствѣ вѣчномъ и неразрушимомъ, и коихъ одна тѣнь прогоняла болѣзни и демоновъ. Итакъ, да не почитаемъ иконы бездѣйствснѣе и ничтожнѣе тѣни, когда они вѣрно представляютъ подлинникъ. Братія! Христіанинъ познается отъ вѣры. Итакъ, кто съ вѣрою приходитъ, тотъ получаетъ великую пользу: а *сумняйся уподобися волненію морскому, зѣтры возметаему и развѣваему* (Іаков. 1, 6); онъ ничего не получитъ: ибо всѣ Святые вѣрою благоугодили Богу





**Б. Святаго отца нашего Григорія чудотворца, епископа
неокесарійскаго**

ИЗЛОЖЕНІЕ ВѢРЫ,

по данному ему откровенію.

Единъ Богъ Отецъ Слова живаго, Премудрости и силы самосушей, и образа Вѣчнаго; совершенный родитель Совершеннаго, Отецъ Сына Единороднаго. Единъ Господь, единый отъ единаго, Богъ отъ Бога, образъ и выраженіе Божества; Слово дѣйствительное, мудрость, содержащая составъ всего, и сила, зиждущая все твореніе; истинный Сынъ истиннаго Отца, Невидимый Невидимаго, Нетлѣнный Нетлѣннаго, Безсмертный Безсмертнаго, Вѣчный Вѣчнаго. И единъ Духъ Святой, отъ Бога исходящій, посредствомъ Сына явившійся, то есть, людямъ; жизнь, въ которой причина живущихъ; Святой источникъ, Святыня, подающая освященія; Имъ является Богъ Отецъ, Который надъ всемъ и во всемъ, и Богъ Сынъ, Который чрезъ все. Троица совершенная, славою и вѣчностію и Царствомъ нераздѣльная и нераз-

лучшая. Почему и́тъ въ Троицѣ ни сотвореннаго, ни служебнаго, ни привходящаго, чего бы прежде не было, и что вошло бы послѣ. Ни Отецъ никогда не былъ безъ Сына, ни Сынъ безъ Духа; но Троица непреложна, неизмѣнна и всегда одна и та-же.

Какъ Святой Григорій получилъ сіе откровеніе, писатель его жизни, Святой Григорій Нисскій, повѣствуетъ такъ:

Когда Святой Григорій окончилъ все образованіе въ мірскихъ наукахъ, и заключилъ союзъ дружества съ Фирмилианомъ, однимъ благороднымъ Кашпалокіаниномъ, который имѣлъ одинаковыя съ нимъ душевныя расположенія, что доказалъ онъ послѣдующею своею жизнію, бывъ украшеніемъ Кесарійской Церкви; когда онъ открылъ сему другу своему, что желаніе души его есть стремиться къ Богу, и узналъ отъ него, что и онъ имѣетъ то же расположеніе: тогда, оставивъ всякое попеченіе о земной философіи, пошелъ вмѣстѣ съ нимъ къ мужу, почитавшемуся въ то время главою христіанскихъ философовъ. Это былъ Оригенъ, спискавшій себѣ великую славу своими сочищеніями. Святой Григорій показалъ и въ семъ случаѣ не только любовь къ познаніямъ и трудамъ, но вмѣстѣ кротость и смиреніе своей души; поелику, не смотря на то, что онъ былъ уже богатъ свѣдѣніями, не почелъ униженіемъ для себя—учиться Божественнымъ наукамъ у другаго учителя. Когда онъ пробылъ у Оригена немалое время для усовершенствованія себя въ сихъ наукахъ; то многіе удерживали его въ страхѣ той, просили и убѣждали его остаться съ ними: но онъ, предпочитая всякой другой землѣ землю родственную, возвратился въ свое отечество съ многоразличнымъ богатствомъ мудрости и знанія, которое подобно кущу собралъ, странствуя и обращаясь со всѣми отличными по просвѣщенію мужами. Умѣющій справедливо судить о вещахъ, безъ со-

миѣнія найдеть немало похвальнаго и въ томъ поступкѣ его, что онъ не внялъ убѣдительнои просьбѣ цѣлаго города, хотя всѣ находившіеся въ ономъ ученые и лучшаго званія люди старались о томъ, чтобы не отпускать его отъ себя; и хотя даже гражданскіе начальники, бывшіе тамъ, тогоже желали, и всѣ вообще старались, чтобы сей великій человекъ, въ которомъ они уже видѣли будущаго наставника въ добродѣтели и руководителя въ жизни, остался у нихъ; но онъ остался непреклоненъ. Зная, что страсть высокомерія всегда пролагаетъ путь къ порочной жизни, онъ устранилъ отъ себя все, что можетъ наклонить къ гордости, и избралъ спокойную жизнь въ своемъ отечествѣ, какъ пристань.

Когда весь народъ обратилъ на него вниманіе, и всѣ думали, что онъ будетъ показывать въ общественныхъ собраніяхъ пріобрѣтенныя имъ познанія, дабы собрать плодъ долговременныхъ трудовъ, славу за оныя: то сей великій мужъ, зная, какъ должны показывать истинное просвѣщеніе дѣйствительно получившіе оное, чтобы не заразить душу болѣзнію любочестія, (ибо похвалы слушателей, надмевая душу гордостью и тщеславіемъ, разслабляютъ ся силы), для доказательства своихъ познаній предался молчанію, показывая на дѣлѣ, а не на словахъ, сокрытое въ себѣ сокровище, удалился отъ народнаго шума. Оставивъ совершенно городскую жизнь, и, заключивъ себя въ уединеніи, пребывалъ одинъ, съ самимъ собою, а внутри себя съ Богомъ, мало заботясь о мірѣ и о всемъ мірскомъ. Царства, власти, общественныя дѣла—все сіе составляло для него такой предметъ, коимъ онъ вовсе не занимался; онъ занимался единственно усовершенствованіемъ души своей въ добродѣтели; къ сему паче всего стремился онъ во всю жизнь, и, презрѣвъ все житейское, явилъ себя въ наше время поистинѣ другимъ Моисеемъ, и столь же славнымъ Чудотворцемъ. Оба, Моисей и Григорій, оставили мятежный и шумный міръ, каждый изъ нихъ въ свое время пребывалъ въ уединеніи, доколѣ

оба чрезъ откровеніе очевиднымъ образомъ получили плодъ чистой жизни. Но Моисей вмѣстѣ съ мудростію имѣлъ сопутницею и жену; Григорій избралъ въ сожительницу себѣ одну добродѣтель. Итакъ, какъ оба они имѣли въ виду одинъ предметъ, ибо и тотъ и другой удалился отъ людей съ тою цѣлю, чтобы чистымъ окомъ души узрѣть Божественныя таинства: то искусный въ правильной оцѣнкѣ добродѣтели пусть рѣшитъ, кому принадлежитъ первенство за безстрастную жизнь. Тому ли, кто низходилъ на стеньгу позволеннаго закономъ удовольствія, или кто поставилъ себя выше и сего удовольствія, и былъ недосязаемъ для чувственнаго вожделѣнія?

Въ сіе время управлялъ Амасійскою Церковію Федимъ, имѣвшій отъ Святаго Духа силу предвѣдѣнія. Онъ прилагалъ всѣ мѣры къ тому, чтобы сдѣлать великаго Григорія Епископомъ, дабы сей рѣдкій человекъ не провелъ жизни праздно и безъ пользы. Узнавъ о намѣреніи Епископа, Святой Григорій съ своей стороны всемѣрно старался скрыться, и для того переходилъ изъ одной пустыни въ другую. Мудрый Федимъ испытывалъ всѣ средства, употреблялъ всю дѣятельность и все благоразуміе, однакожь не могъ сдѣлать Григорія Епископомъ; ибо сей смотрѣлъ тысячію глазами, остерегаясь, чтобы не попасться въ руки его. Оба они равное прилагали усиліе—одинъ старался поймать, другой уйти отъ ловящаго. Первый не сомнѣвался, что приносимая имъ жертва будетъ пріятна Богу; другой страшился, чтобы трудная обязанность Священства, возложенная на него подобно бремени, не воспренятствовала ему продолжать монашескую жизнь. Наконецъ Федимъ, вдохновенный нѣкоторою Божественною ревностію къ исполненію намѣренія, не смотря на разстояніе мѣста, отдѣлявшее его отъ Григорія (онъ былъ отъ него на три дня пути), и воззрѣвъ къ Богу, сказалъ, что въ сей часъ Богъ равно видитъ ихъ обоихъ, и вмѣсто руки возложилъ на Григорія слово. Такимъ образомъ посвятивъ его Богу, хотя онъ и отсутствовалъ тѣлесно, на-

значаетъ въ его управленіе городъ, который въ то время столько преданъ былъ идолопоклонству, что между безчисленными жителями его и его окрестностей находилось не болѣе семнадцати душъ, принявшихъ слово истины. Тогда Святый Григорій принужденъ былъ принять на себя иго. Когда послѣ сего совершены были надъ нимъ всѣ законныя обряды, онъ испросилъ у посвятившаго его Епископа немного времени для точнѣйшаго уразумѣнія таинства вѣры.

Въ сіе время онъ, подобно Апостолу, не почелъ нужнымъ совѣтоваться съ плотію и кровію (Галат. 1, 16); но молилъ Бога, низпослать ему свыше откровеніе сокровеннаго, и нерѣшался приступать къ проповѣдыванію слова Божія, доколѣ въ какомъ-либо явленіи открыта будетъ ему истина.

Однажды онъ во всю ночь размышлялъ о вѣрѣ, и колебался различными мыслями; ибо и тогда были люди, искажавшіе Православное ученіе, и правдоподобными доказательствами производившіе часто и на самыхъ благомыслящихъ сомнѣніе въ истинѣ. Во время сей ночи, когда онъ бодрствовалъ и заботливо размышлялъ о истинной вѣрѣ, явился ему нѣкто въ человѣческомъ образѣ, по виду старецъ, въ величественномъ одѣяніи, обнаружившій въ себѣ великую добродѣтель и благородствомъ лица и всѣмъ видомъ своимъ. Устрашенный видѣніемъ, Святый Григорій встаетъ съ одра, и проситъ сказать: кто онъ, и для чего пришелъ? Но когда сей кроткимъ голосомъ успокоилъ возмущенный духъ его, сказавъ, что онъ явился ему по повелѣнію Божію, разрѣшить его недоумѣнія и открыть истинно Православную вѣру; тогда онъ, ободрившись сими словами, смотрѣлъ на него съ радостію и восхищеніемъ. Потомъ старецъ простеръ руку и указывалъ ему, какъ бы перстами, на являющійся со стороны предметъ; Святый Григорій, по указанію руки, обратилъ взоръ, и увидѣлъ другое противоположное старцу явленіе въ образѣ жены, который превосходилъ всякій человѣческой образъ. Снова устранившись, онъ опустилъ глаза внизъ, изумлялся видѣнію, и не имѣлъ силы смотрѣть

на оное. Чудо же видѣнія состояло наипаче въ томъ, что въ глубокую ночь озарялъ и явившихся и его такой свѣтъ, какъ бы возжесть былъ самый ясный свѣтильникъ. Когда взоры его не могли переносить явленія, онъ слышалъ разговоръ явившихся; сіи говорили между собою о тѣхъ предметахъ, въ коихъ онъ желалъ удостовѣриться. Отъ чего онъ не только приобрѣлъ истинное познаніе вѣры, но по именамъ узналъ и то, кто были явившіеся; ибо они оба называли другъ друга своимъ именемъ. Онъ слышалъ, что явившаяся во образѣ жены просила Евангелиста Іоанна открыть юношѣ тайну благочестія; а Евангелистъ Іоаннъ говорилъ, что онъ готовъ и сіе исполнить для Матери Господа такъ, какъ Ей угодно. Давши въ краткихъ и опредѣленныхъ словахъ нужное наставленіе, онъ скрылся изъ очей его. Святой же Григорій, немедленно записавъ сіе Божественное наставленіе, согласно съ онымъ проповѣдывалъ въ церкви, и оставилъ оное Богоданное ученіе, какъ цѣлое наслѣдіе, преемникамъ своимъ въ рукописи. Живущій въ той странѣ народъ, поучаяся постоянно согласно съ симъ ученіемъ, и до нынѣ не заразился никакою ересью. Кто желаетъ въ себѣ удостовѣриться, тотъ пусть спроситъ церковь, въ которой Святой Григорій проповѣдывалъ. У ней и до нынѣ сохраняется означенная рукопись, начертанная блаженною его рукою.

Святой Григорій Чистотворецъ жилъ въ 3-мъ вѣкѣ по Рождествъ Христовъ, а Святой Григорій Нисскій въ 4-мъ.



О Г Л А В Л Е Н І Е.

	Стр.		Стр.
Свидѣтельства о «Православномъ Исповѣданіи» Нектарія, Патріарха Іерусалимскаго, и Константинопольскаго Синода . . .	3	О девятомъ членѣ . . .	57
Часть первая, о <i>Вѣрѣ</i> .		— левяти заповѣдяхъ церковныхъ	60
Понятіе о <i>Вѣрѣ</i>	11	— десятомъ членѣ	65
Членовъ Каоолической Вѣры двѣнадцать	12	Понятіе о Таинствахъ	—
О первомъ членѣ	—	О Таинствѣ Крещенія	66
Понятіе о Богѣ	13	— Муропомазанія	67
О троичности лишь въ единствѣ Божества	—	— Евхаристіи	69
О свойствахъ Божіихъ	16	— Священства	72
Объ Ангелахъ добрыхъ и злыхъ	22	— Покаяніи	74
О состояніяхъ человѣка до паденія и послѣ онаго	24	— Брака	76
— промыслѣ Божіемъ	29	— Елеосвященія	77
— второмъ членѣ	30	Объ одинадцатомъ членѣ	78
— третьемъ членѣ	34	О двѣнадцатомъ членѣ	79
— четвертомъ членѣ	37	Часть вторая, о <i>Надеждѣ</i> .	
— пятомъ членѣ	42	Понятіе о <i>Надеждѣ</i>	81
— шестомъ членѣ	43	О молитвѣ	84
— седьмомъ членѣ	44	— молитвѣ Господней, содержащей въ себѣ вступленіе, семь прошеній и заключеніе	85
— осьмомъ членѣ	50	— вступленіи	—
— семи дарахъ Святаго Духа	53	— первомъ прошеніи	87
— девяти плодахъ Святаго Духа	56	— второмъ прошеніи	88
		— третьемъ прошеніи	—
		— четвертомъ прошеніи	89
		— пятомъ прошеніи	90
		— шестомъ прошеніи	91
		— седьмомъ прошеніи	—
		— заключеніи	92

